

Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES



COLLEGE
UNIVERSITY
LIBRARY

Kitāb al-Ḥam al-Mawjān fi Ghayā'ih
al-Akhbār wa al-Ḥam al-Jān

by

Badr al-Dīn ash-Shibī.

Caro

1256 AH [1787 AD]

53169 B

COLUMBIA
UNIVERSITY
LIBRARY

كتاب

إكلام من إمام الحنابلة

في غرائب الأخبار وأحكام الحنابلة

الشيخ العلامة المحدث القاضي بدر الدين أبي عبد الله
محمد بن عبد الله الشبلي الحنفي المتوفى سنة ٧٦٩
هجرية رحمه الله تعالى آمين

طبع على نفقة

محمد الزين - ومحمد محمود حجاج

بلازهر الشريف بمصر

سنة ١٣٥٦ هـ

(تنبيه) الشبلي بالكسر والسكون نسبة إلى شبلي قرية من قرى أشروسنة
عما وراء النهر... كذا في المعجم لياقوت وخالفه السيوطي في الباب فقال قرية
أشروسنة ولعله تصحيف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق الانس والجنه • وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له
 شهادة تكون لمن تدرع بها أوقى حننه • وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الداعي الى
 الجنه • صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه أولى البأس والدجدة صلاة يعظم بها عليهم الله
 وسلم تسليما كثيرا يقوم بالقرض والعتق • كما علم الصلاة والصلوات عليه وأسسه •
 (وبعد) فهذا كتاب جامع لذكر الجن وأخبارهم وما يتعلق بأحكامهم وآثارهم •
 وكان الصبي في تصنيفه • ونسخه على هذا المتوال الغريب وترصيفه • متداكرا وقعت
 في مشقة تسليح الجن وأماكنه ووقوعه وضائق المجلس عن تقريرها • ونمحيق
 المباحث فيها ونحريها • ثم رأيت أن هذه المشقة تقتضي تقرير مقدمات (الأولى)
 تقرير وجود الجن خلافا لكثير من الفلاسفة وجاهل القدرية وكافة الزنادقة وغيرهم
 وقصا قول من انكرو وجودهم (الثانية) تقرير أن لهم أجساما مخصصة رقيقة أو
 كثيفة تتطور وتتشكل في صور شتى • ويمكن الوقوع وينتأى • لانه انما يتصور بين
 جسمين تماسين ويتفرع على هذا ذكر تحيزهم وأكلهم وشربهم وثناكهم فيما بينهم
 لأن جسم الحى لا بد له من تحيز وتناول ما هو سبب لنموه وبقائه ويقاؤه جنسه
 بالتوالد (الثالثة) بيان تكليفهم خلافا لمحتوية وذلك لأن من حوز التسكاح بين
 الانس والجن إما أن يشترط في نصابهم الايمان أو أن يكن من أهل الكتاب لأن
 ما اشترط في حل النساء آدميات أولى أن يشترط في الجنيات لأن القائل يجوز
 نكاحهم لا يفرق • ويتفرع على ذلك ذكر بعثة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم وقيل
 بعثته اليهم بماذا كانوا مكلفين هل بعث اليهم نبي منهم كما يقوله الضحاك وغيره وقطع
 به أبو محمد بن حزم أو كان فيهم نذر منهم ليسوا رسلا عن الله تعالى ولكن بهم الله
 تعالى في الارض أقامهموا كلام رسول الله عز وجل الذين هم من بني آدم وطاوعوا الله

قومهم من الجن فاندروهم وهذا قول جماهير العلماء من السلف والخلف وهذا كما سنعلم
 النفر من الجن القرآن من النبي ﷺ وعادوا الى قومهم فقالوا انا سمعنا
 كتابا أنزل من بعد موسى وكان هذا قبل دعوة النبي ﷺ اياهم واجتماعهم به .
 ويتفرع على تكليفهم ثوابهم على الطاعة وعقابهم على المعصية ودخول كافرهم النار
 ومؤثمهم الجنة عند بعض العلماء ويتفرع على كل مقدمة مماثل تتأني وتنتفج لها
 أبواب شتى . ينشئ بعضها بأدبالاتهم وينشئ بعضها على عقدهم سلكها درر لا يكاد ينظمها
 ينقض . ويستطرد في غرض ذلك نكت وأخبار وعيون . وأحاديث مروية عنهم
 لا تقتصر ولحديث الجن شجون . فاستخرجت الله في اثر هذا التصنيف . واحراز
 كثير مما ورد عنهم في هذا التأليف . وجعلته جامعاً لهم أحكامهم . حاوياً لآحوالهم
 في رحلتهم ومقامهم . رافعاً لسنورهم . دافعاً لما ينطورون عليه من الكيد في صدورهم .
 كاشفاً لاضاثهم كاشفاً لما ناورهم . ورتبت على كل مقطع رواية . وقتحت لكل مطلع
 باباً . وضمنته مائة وأربعين باباً . وقد يزيد على ذلك . بما ينخرط في هذه الممالك
 من الثواب التي يتعين ابرادها . والتقصول التي لا يحسن افرادها ومجتمعتها . أحكام المرحبان
 في أحكام الجن . وبالله استعيز من الشياطين وتزغاتهم وبه أستعين على مرادة الجن
 وبلغاتهم . وبقدرته أدفع سطوة مرورهم . وبعزته ادرا في شعورهم . وبذكره
 أتحصن من كيدهم . وبقوته أوهم ما قوى من أيديهم . وهو وحسي ونعم الوكيل . ولا
 يحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

الباب الاول

في بيان اثبات وجود الجن والخلاف فيه

(قال امام الحرمين) في كتابه الدامل اعلموا راجحاً انه أن كثير من الفلاسفة وجماهير
 القدرية وكافة الزنادقة أنكروا الشياطين والجن رأساً ولا يبعدوا أنكر ذلك من لا
 يتدبر . لا ينشئ بالشريعة وانما العجب من انكار القدرية مع تصور القرآن وتواتر
 الاخبار . واستفاضة الآثار . ثم ساق جملة من تصور الكتاب السنة (وقال) أبو قاسم

الانصاري في شرح الارشاد (١) وقد أنكرهم معظم المعتزلة ودل انكارهم إياهم على قلة
 مبالاتهم . وركاكة دياناتهم . فليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد دلت نصوص الكتاب
 والمنة على اثباتهم وحق على الماييب المتعصم بحبل الدين ان ثبت ما قضى العقل بجوازه
 ونص الشرع على ثبوته (وقال) القاضي أبو بكر الباقلافي وكثير من القدرية يثبتون
 وجود الجن قديما وينفون وجودهم الان ومنهم من يقر بوجودهم وزعم أنهم لا يرون
 رقة أحسامهم ونفوذ الشعاع فيما ومنهم من قال انما لا يرون لانهم لا ألوان لهم ثم قال امام
 الحرمين والشمسك بالطواهر والآحاد تكاف منافع اجماع كافة العلماء في عصر الصحابة
 والتابعين على وجود الجن والشياطين والاستمادة بالله تعالى من شرورهم ولا يراهم مثل
 هذا الاتفاق متدين متثبت بمسكة من الدين ثم ساق عدة أحاديث ثم قال فمن لم يردع
 بهذا وأمثاله فينتهي أن يثبت في الدين ويعترف بالانحلال منه على أنه ليس في اثبات
 الشياطين ومردة الجن ما يقدح في أصل من أصول العقل وقضية من قضاياه وأكبرها
 يستروحون إليه بطور الجن . وان نحن لا نراهم ولو شاهدت أبدلت لنا أنفسها وانما يستبعد
 ذلك من لم يحيط علمه حائب المقدورات وقواهم في الجن يحرمهم الى انكار الحفظة من
 الملائكة عليهم السلام ومن انتهى بهم المذهب الى هذا وضع اقتضاه (في ذلك) وانما
 طويت ذكر ما أورده امام الحرمين من الآيات والأخبار لأن ذلك يأتي ان شاء الله
 تعالى . بصرفا في كل باب بحسبه (وقال) القاضي عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار
 الهمداني اعلم أن الدليل على اثبات وجود الجن المسموم دون العقل وذلك انه لا طريق
 للعقل الى اثبات أجسام فائنة لأن الشيء لا يبدل على غيره من غير أن يكون بينهما تعلق
 كتملق الفعل بالتعامل وتعلق الاعراض بالحوال الا ترى أن الدلالة لما دلت على حاجة
 الفعل في حدوثه الى أفعال وحاجته في كونه محكما الى كونه فاعله قادرا على كونه قادرا
 علما يقتضي كونه حيا . وكونه حيا لا آفة به يقتضي كونه محميا بصيرا فدل الفعل على أن
 له فاعلا وأنه على أحوال مخصوصة على ما ذكرناه لما بينهما من التعلق قال ولا يعلم اثبات
 الجن باضطرار الا ترى أن العقلاء المسككين قد اختلفوا فيهم من يصدق بوجود الجن

(١) اسم كتاب في أصول الدين لامام الحرمين

ومنه من كذب ذلك من الفلاسفة والباطنية وإن كانوا عتقوا بائنين مأمورين منبهين
ولوعلم ذلك باضطرابنا حاز أن يختلفوا في ذلك بل لم يجوز أن يشكروا فيه ولو شككهم فيه
مشكك ألا ترى أنه لا يجوز أن يختلف العقلاء في أن الأرض تحتهم ولا أن السماء
فوقهم ولا يجوزوا أن يشكوا في ذلك ولو شككهم فيه مشكك وفي اختلافهم في إثبات
الجن والامر على ما هو عليه دلالة على أنه لا يجوز أن يعلم اثبات الجن ضرورة ثم قال
والذي يدل عن اثباتهم أي كثير في القرآن نفى شهرتهم عن ذكرها وأجمع أهل التأويل
على ما يذهب إليه من اثباتهم بظاهرها ويدل أيضا على اثباتهم ما علمناه باضطراب
من أن النبي ﷺ كان يتدين باثباتهم وما روى عنه في ذلك من الأخبار والسنن الدالة
على اثباتهم أشهر من أن يشتغل بذكرها

فصل قال الشيخ أبو العباس بن تيمية لم يخالف أحد من طوائف المسلمين في
وجود الجن وجمهور طوائف الكفار على إثبات الجن أما أهل الكتاب من اليهود والنصارى
فهم مقرون بهم كقرار المسلمين وإن حذفتهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض
طوائف المسلمين كالجمانية والمعتزلة من ينكر ذلك وإن كان جمهور الطائفة وأعتما
مقرون بذلك وهذا لأن وجود الجن تواردت به أخبار الأنبياء عليهم السلام نوارا
معلوما بالاضطرار ومعلوم فلا اضطراب أنهم أحياء سفلاء فاعلمون بالارادة مأمورون
منهون ليسوا صفات وأعراض قائمة بالانسان أو غيره كما يزعمه بعض الملاحدة فلو كان
أمر الجن متواترا عن الأنبياء عليهم السلام نوارا ظاهرا يعرفه العامة وخاصة لم يكن
طائفة من طوائف المؤمنين بالرسول أن ينكروهم فالتصود هذا أن جميع طوائف المسلمين
يقرون بوجود الجن وكذلك جمهور الكفار كعامة أهل الكتاب وكثيرة عامة مشركي
العرب وغيرهم من أولاد سام والهند وغيرهم من أولاد حام وكذلك جمهور الكفرة الذين
والدواني وغيرهم من أولاد يافث وجهاهير الطوائف تقررون بوجود الجن بل يقررون
يستعملون به معاونة الجن من العزائم والطلاسم سواء كان ذلك سائغا عند أهل الأيمان
أو كان شركا كان المشركين يقررون من العزائم والطلاسم والرقا مغبة عبادة لجن وتظيم
لهم وطاعة ما يأمرهم الناس من العزائم والطلاسم والرقا التي لا تفقه بالعربية فيها ما هو
شرك بالجن ولهذا نهى علماء المسلمين عن الرقا التي لا يفقه بالعربية معناها لأنها مظنة

الشرك وان لم يعرف الرافى أنها شرك وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
رحم من في الرقا ما لم تكن شركا وقال من استطاع أن ينقم أخاه فلينقمه وقد كان للعرب
ولسائر الأمم من ذلك أمور يطول وصفها وأمر وأخبار العرب في ذلك متواترة عند
من يعرف أخبارهم من علماء المسلمين وكذلك عند غيرهم ولكن المسلمين أخبر بجاهلية
العرب منهم بجاهلية سائر الأمم

فصل ولم ينكر الجن الاثر ذمة قليلة من جهل الفلاسفة والاطباء ونحوهم أما
أكابر القوم فالحسنة تور عنهم اما الاقرار به واما أن يحكى عنهم قول في ذلك واما المعروف
من أبقراط أنه قال في بعض المياه أنه ينفع من الصرع لمت أعنى الصرع الذي يعالجه
أصحاب الهياكل واما أعنى الصرع الذي يعالجه الاطباء وأما قلطينا من طب أهل الهياكل
كطب العجائز مع طبنا وليس لمن أنكر ذلك حجة يعتمد عليها تدل على النفي واما
مع عدم العلم اذا كانت صناعته ليس فيها ما يدل على ذلك كالتبيب الذي ينظر في
البدن من جهة صحته ومرضه الذي يتعلق بعزاجه وليس في هذا تعرض لما يحصل من
جهة النفس ولا من جهة الجن وان كان قد علم من طبعه أن للنفس تأثيرا عظيما في البدن
أعظم من تأثير الأسباب الطبية وكذلك الجن تأثير في ذلك قال **عليه السلام** في الحديث ان
الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وهو البخار الذي تسميه الاطباء الروح
الحيواني المنبعث من القلب الصادر في البدن الذي به حياة البدن

فصل قال ابن دريد الجن خلاف الانس ويقال حنة الليل وأخته وحن عليه
وغطاء في معنى واحد اذا متره وكل شيء استتر عنك فقد جن منك وبه سميت الجن
وكان أهل الجاهلية يسمون الملائكة حنا لاستئثارهم عن العيون والجن والجمجمة واحد
والجمجمة ما وارك من السلاح قال وطحن بالحجارة زعموا أنهم ضرب من الجن أقل الرجز
طبعين أحوالى من جن وحن

قال أبو عمر الزاهد - الجن - كلاب الجن وسفقتهم (وقال الجوهري) الجن أبو
الجن والجمع جننان مثل حائطو حيطان والجان ايضا حبة يضاه (قلت) رتبة وقوم في كلام
السبيل في النتائج أن الجن تشتمل على الملائكة زيرهم بما اجتن عن الابصار فانه

قال وما قدم للعص والشرع تقديم من على لاس في أكثر مواضع لان الحق
تضمن على الاثنية وغيره مما احتج عن الاصل قال فله تعالى وجعلوا بين
الحية نسا وقال الاعمش

وسحر من من لا لاثنت سمعه فملا به بمصوب بلا حر
فامضوه تعان لم عمن نفس قومه ولا جان وقوله تعالى لا تعان عن دله من ولا
جان وقوله تعالى وان طرد ان يقول لاس وان على فله كذا فان بعد الحق
هنا لا يشاؤل الاثنية محل امر هبه عن القوم وان لانه هم عديم القبول ولا
سائر للثوب فملا لم يشاؤل محمد المصوب فله من يد سقط لاس لفصلهم
وكالم او قال ان عقي اعني من حد لاسهم او استشارهم عن العيون منه
معي الحين حد والحد صحر حله لقرها وان يحسقه له قتل في الحرب وليس
يلزم ان يصر هذا الاثنية لان لاسه اشدق لانه لا يرى ان الحاشية محبت
الفاك لاشده من الحية وان يحميهم ولا يفل بعد فاصدوق فله محاشية ولا
سعي صديقوا واشياطين المعصاة من الحق وجهه وله لاس والارادة اعتناهم وشواهم
وهو عوان الميس بعدوى بين يديه في لاغواء كعبه ان الشياطين قال الجوهري كل
هات متورد من الحق والاس والحداب شيطان قال حرر

ايام بدعواي الشيطان من غزل ومن موسى إذ كسب شيطانا
وانعرب تسمى الحية شيطانا قال يصف بافته

تلاعب منى حصرمي كاه لجمع شيطان بذي جروح فمر
وقوله تعالى سمع كاه رؤس الشياطين قال انراء فله ثلاثة اوجه أحدها ان
يقفه سلمها في قدمه برؤس الشياطين لاسه موصوفة بالقبح والذاني ان العرب تسمى
بعض الحيات (٢) والشيطان به أصابه قال فله
١٤٠ شيطان عصاه عكاه ثم يفي في المصير لا عذاب

(١) الذي في لفظ ارجان لاحتسابهم

(٢) هو نفس في الكلام كما هو ظاهر في تفسر تضمنه

وقال بعد أن رآه فأن جعلته فعلا من قو له شغل الرجل معرفته وإن
 جعلته من شغل لم يصرفه لانه فعلا (وقال) أو الفناء الشيطان فعلا من شغل
 شغل إذا بعد وقال فيه شغل وشغل وشغل وشغل كل متمرده لم يدعوه في لشغل
 (وقيل) هو فعلا من شغل شغل داهلك فأنتم داهلك تتمرده وبجور أن يكون
 مني فعلا لم يلقه في هلاك غيره (وقال) لقاصي نوبتي الشياطين مرده الحس
 وانتم اروه وكذلك قيل في الشرير مارد وشغل من الشياطين وقد قال تعالى شغل
 مارد (وقال الحواري) شغل عنه بعد وشغل العبد (وقال ابن المكيت) شغل
 بعد شغل إذا خالف عن ربه وحمه وشغلون بعيدة القمر ونوى شغلون بعيد
 (وقال ابن دريد) رعم قوم من أهل قبة أن اشتقاق الملبس من الألباس كانه الملبس
 في شغل من رمة القوامس الرجل الألباس وهو ملبس إذا لبس (قلت) وهذا يدل على
 أن الملبس يسمى بهذا الاسم بعد أن الله تعالى به وقدرى من أي الله وأخبره عن
 ابن عباس قال كان اسم أبيس حيث كان مع الملائكة رمل وكان من الملائكة دوى
 الأصحة الأربعة أم أبيس بعد وعن أبي المثنى قال كان اسم أبيس بأثره أسخط
 الله تعالى مني شغل وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن أبيس لم يصار شغلنا
 وعن سلمان قال كرمه ألباس أو كدوس (وقال أبو العلاء) وألباس اسم عجمي لا
 يصرف للمعجمة والتمريف ومن هو عربي واشتقاقه من الألباس ولم يصرف
 للتمريف ولانه لا يصرف في الأسماء وهذا بعيد عن أن في الأسماء مع حرط
 وحول وصارت (قال) نوحمر بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
 مديون على ما أتت فادركوا الحس حصة قاله الحس قال أو رواه يمكن يمكن مع
 فباس ما رواه والجمع عمر فان كان ممن عمر من بعد رقام رواج فان حدث وتعم
 ألب شغل فان رد على ذلك وهو مارد فان راد على ذلك وقوى مره قالو عقرات
 والجمع عقرات والله تعالى أعلم بالصواب

إني جاع في الارض جعاً فرحوا به وقد تمت بحق الله ما اراد الله ما شاء والله
لا يخفى ما خلقه الا لك اكرم الله واعلم به فلما وجدتم لا دم قالوا هو اكرم على الله
تعالى منا غيرنا اكرم به فلما فاعلموا انهم عمو ان آدم عليه السلام علم منهم (قال)
الرحماني في ربيع ارباب اموه ربه الله ان الله تعالى خلق الخلق اربعة اصناف
الملائكة و شيابين و اجن و الاسن ثم جعل هؤلاء عشرة اجراء وسعة منهم
الملائكة و جره واحد الشياطين والاسن ثم جعل هؤلاء الثلاثة عشرة اجراء
وسعة منهم الشياطين و واحد الاجن والاسن ثم جعل الاجن عشرة اجراء وسعة
منهم اجن و واحد منهم لاسن (قلت) فلي هذا يكون نسبة الاسن من الخلق كنسبة
الواحد من الالف و منه اجن من الخلق كنسبة التسعة من الالف و نسبة الشياطين
من الخلق كنسبة السبعين من الالف و نسبة الملائكة من الخلق كنسبة التسعة
الالف والله اعلم

باب ثامن

في بيان ان اصل اجن النار كما ان اصل الاسن طين

(قال) الله تعالى والجن اصنام من قبل من ار السجود وقال تعالى وخلق الجن
من رجب من ار وقال تعالى حمكا عن ان ليس خلق من نار و خلق من طين (وقال)
الله ص عبد الله الدليل على هذا الجمع - و العمل وذلك لان الجوهر لا يقاود
الدليل على انها متناه لان كل واحد منها اسم مسد الا حرو و تقوم مقامه في الصفة التي
حاصله اذ كان على مثل صفته و هو احوال الشياطين و انما حصة من صفاته هو
تخصص بعضها دون حصص و انما صرح هذا الله قادر على ان يهيئ ما شاء من التلويح
ويوجد من الانوار و سائر الاعراض و يركب ما شاء من ذلك تر كيا يحتمل الاعراض
المختلطة الى تركيب مخصوص كاحياء التي تحتاج في وجودها الى تركيب مخصوص والعلم
الى ثبوت العنصر كذلك الارادة وما جرى هذا المجري و اذا كان هذا هكذا دل على ان

محرفة كذب يكون ريبه باردا ولا له ريق رأسا لكن كان يقول له لسان ودؤ نغم من نار
محرفة فعلم صحه ما قلنا والى صلى الله عليه وسلم شبههم بالسط (١) ولولا أنهم على أشكال
ليمت نار المساذكر الصور وترك الالتهاب والشرور وهى (فت) هكذا لفظه ولولا
دعوة أحي سليمان ثقيله وهذا اللفظ غير معروف بل المعروف فى الصحيح والمنع لولا
دعوة أحي سليمان لأصمم موثقا حتى نراه الناس وفى الصحيحين ولقد هممت أن أوثقه
إلى ساريه حتى تصحوا فتظروا له وعم بدل على أن الحى أيموا ما فى حتى يصبرهم
البارى قول النبى صلى الله عليه وسلم إن عدو الله لنهى يمدس حاه شهب من نار
لجعله فى وجهى وقوله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة مرمى فى عمرتا من الحى
يعدى شدة من نار كلما التفت رأيت به وبان الدلالة منه أنهم لو كانوا فى غيرهم
النارى وأهم نار محرفة لما احصوا إلى نى نى الشظى والعمرت منهم شدة من نار
وكانت بالشديد أو اعمرت أو شىء من أعصائه داس من آدم أسرفه
كما عرفت الآدمى النار لعله به يعرود المفسر قدل على أن تلك النار انعمت فى
سائر العاصم حتى صار الردى كان هو أنه لب فى بعض الأحيان لئلا يعصاه نفسها
أو لما انحدر من المدن كالباب كما قال النبى صلى الله عليه وسلم حتى يرد له حتى يندى
وفى رواية حتى يرد له ولا شك أن الله تعالى جعل الآقوت منه فى الأجسام ويكرن
لهم استأصل عن إمداء على حسبه فى الحراره والبرودة على اختلافها فى البرطونة
والتيه منه ولا شك أنهم يأكلون ويشربون مما دكل منه وشرب ويحصل
لأجسامهم ذلك هو وقاء على حسب ما كره لهم الحر والبرد والطين والمياه
فهذا من التواء فدل على أنهم على النصارى وأرى وصار فيه طمأنينة الأبرار (بسم الله الرحمن الرحيم)
يكرن وأما سكر مع ذلك يعنى أن الأصل لدى حقه منه نار أن يكنهم فقهته
ويعلظ أجسامهم ويحقق لهم أعرضا وتبدل على مدى له وهو جئون عن كواهم نار
ويحقق لهم صور وأشكالاً محتشبه واقعة سيحانه وتعالى عليه الصواب والله لم يرحم والمآب

(١) قوله السط كذا فى الأصل والمحموط به شبههم بالسط وكذا ورد فى المتن

الحلى فى عقد المرحان

باب الرابع

في بيان أحكام الحن

(قال القاضي) أبو يعنى محمد بن الحسين بن الفراء الحنسي الحن أحكام مؤلفه
 وأشخاص منته وبمجرد أن نذكر كون كشيعة خلافا للمعتزلة في قولهم أنهم أحكام
 قسمة وثلاثتهم لا أربع والدلالة على ذلك مما كان لأحكام مجرد أن يكون
 رتبة وبمجرد أن تكون كشيعة ولا يمكن معرفة أحكام الحن في رتبة أو
 كشيعة إلا بمشاهدة أو الخبر الوارد عن الله تعالى أو عن رسوله عليه السلام وكلا
 الأمرين مفقود فوجب أن لا يصح أنهم أحكام رتبة خلافاً لقولهم أن الحن
 فهم كانت أحكاماً رتبة لا لا رها واما ما لم رها لقتها فلا يصح لا لا رها
 ذلك على أن رتبة ليست به عن رؤى في باب الرؤية وبمجرد أن تكون
 الأحكام كشيعة موحدة ولا يراه إذا لم يتحقق الله تعالى فيها الأدركا وقال
 القاضي في الإصطري في شرح الإرشاد حكاه عن القاضي أبي بكر ونحن
 نقول أنه رأى من رأى لأن الله تعالى حقيق له رؤى وإن لم يتحقق له رؤى
 لا يرى لا يرى أحكام مؤلفه وحديث وقال كثير من بعد له أنهم أحكام رتبة
 حنسي (قال القاضي) وهذا عند حار غير محتمل أن تمت به تمت ولا سمع منه
 في ذلك (قال القاضي) كيف يمكن أن يكون الحن حنسي من نأزله ما عرف من
 أحكام حنسي وقسمها قسمي اشتقاق آخر ثم وعدم ثبوت نسبة له (و ر) قد تمت
 في حقه لا نسبة حنسي الحنسي والحنسي بها محتمل وإنه لو متحدث حنسي في
 الحن دون اتصاله منه لم يجمع محتمل إلى كونه من به مخصوصة على أنها لو قلنا
 أن الحن يحتاج إلى نسبة حنسي في معنى الله تعالى من جهة النار وهي على ما
 هي عنه من الالهيته وأحرمة حنسي مؤلفه غير متباعدة (قال القاضي) كيف يجوز
 كونهم دون الالهيته في الأحكام مع عظم قدره وحلهم العرش ولهم
 إذن وسد حنسي ما بين المتأخرين من جهة (قل) لا يصح أن يتحقق لله
 حنسي في أحكام الالهيته والحن دون حنسي من نأزله ما يعرف بها إلى
 حد يتصل به الله بقدر (وقال القاضي) عند حنسي الالهيته في

كون أحسامهم رقيقة وأصهارهم لا تزيح لا بقوة حركي ولو قوى الله تعالى
 أصهارهم أو كشف أحسامهم (أي) أن الله الذي يدل على رقة أحسامهم
 قوله تعالى أنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فهو كانوا لما مرتبين و
 كانوا قريبا ولا حائل بينا وبينهم بحيث يوسوسون لنا وكانوا كأنهم رأيناهم كما
 يرون كما يرى بعضهم بعضا وفي هذا بخلاف ذلك من جازاه وحاشاه دليل على صحة
 ما قلناه (قال) وقد ذكر شيخنا أن الرقة أحد الموانع من رؤيته المراتب في ط
 ضد البصر كالعدو والقطر في الخلق قالوا أنه محذور أن يراهم إذا قوى الله تعالى
 لهم مع أصهارهم كما محذور أن يراهم لو كشف قوتهم أحدهم وعلى هذا الوجه يرى
 من لا يشكده من محذور ورويه لا يشكده ورويه من لا يشكده من محذور
 عن أنهم لو كانوا كذا لم يكن الحجاب عن رؤيته من غير أن يكون له ما يشكده
 حكاه حكيم الخليل في كتابه لا يشكده أن يكون له ما يشكده من غير أن يكون له ما يشكده
 حجبهم حجبهم وهو من حيث عن رؤيته وفي هذا خلاف ذلك في رؤيته
 التي يجد الوساوس في قلبها على طريقتي حجبهم في رؤيته من غير أن يكون له ما يشكده
 وفيه ما يشكده وحاشا من سائر الأحكام لانه على معناه في رؤيته في الأحكام (قال)
 وقد دل على غير شيء مما عني أن طابع من رؤيته من غير أن يكون له ما يشكده لا يحدث
 فيهم من الألوان ما لو كان له رؤيته من غير أن يكون له ما يشكده في رؤيته في الألوان
 عند الحجاب لا يصح لوجوه (ثم) أن الله تعالى يراهم ويرى بعضهم بعضا لو كان
 الأمر كما قالوا لكان أن يروا له جعل البعض في حجبهم من رؤيته من غير أن يكون له ما يشكده
 لون مخصوص فإذا لم يحدث لم يكونوا من رؤيته وأن يكون قوته في أحداث هذا اللون
 فلهذا رأهم ورأى بعضهم بعضا من رؤيته من غير أن يكون له ما يشكده في رؤيته من غير أن يكون له ما يشكده
 ذلك دليل على بطلان ما ذكر من الاستدلال (ومع) أنه لا يشكده لاجتماع من اللون
 ويبيده عند حجاب أي من فلا بد من أن يكون منهم لون من الألوان وكل ما يتعبد على
 الحجب ويترك صفة فلا بد من أن يترك تلك الصفة ما يتعبد ويضافه في أحداث

الله تعالى في النعم القبول الذي ذكره عند القائل ورأيتهم شتمني هذا القول بلون آخر
 لوجب أيضا على ما قلنا ان راء فاذا كان حكم كل لون هذا الذي ادعاه في أنه
 يدرك الحقيقة الى يدركها هذا القول ويدرك الحق لاجله ثم لم يخجل لاجلهم من
 القول كما سئل مذهب شيعي في معنى ووجب ان زاهم في عدمه بطريق الامر
 بخلاف هذا دليل على سقوط هذا الاعتراض من معنى قول أبي محمد فانه عبره
 لاجلهم من لاء من كبره كانت أو دونه من الاول ونوات كما هو من كان
 يد من ان راءه الزاوي مع عدم الله أو وكب صحيح له ولا بد من ان يكون
 القول على ان الجسم يرى من كل يرى منه فلا يرى ان رأى يرى حدود
 الجسم وهذا له وجه واحد وهذا من لاجلهم لاجلهم لاء من قبل على ان واحد
 للون في الجسم اس من شرطه كونه مرئ فقد قال في وجهه اطلاق هذا
 الاستدلال وان الدليل في كونه مرئ من جهة واحدة من جهة واحدة (قال)
 واعلم ان يدرك بعضهم هذا لفظ واحد منهم وهذا في حق الذي لا يرى
 الايمان يدرك محله من الحس ان لا يدركه من غيره بل لا بد من الحس
 ونحو من الجسم وصلا من ان يكون الحس رؤيه لطيف في
 قوه من معصر في رؤيه من الله الذي يدل على الحس في غيره مع رؤيه
 اللطيف لا يحس في من قال في اللطيف لان اللطيف لا يحس ما من غيره
 اللطيف فاذا كثرت باختلافه من غيره ظاهر فالدليل قد وكب الله من
 اجسام العين وقوى شعاع انصاره من ماله من غيره من غير ان يرى الله من
 أعلم بالنصواب

باب احوال

في بيان احوال الجني

قال (أبو القاسم الصوفي) الجني ثلاثة احوال كما جاء في حديث صوفي على صور
 الجاني وصوفي على صور كلاب صوفى وصوفي راجح طارقة أو قال طرفة دو حصة

حشم لما أرادوا الخروج لي بدركان فله نعتي وادرس هم شيطان هم لهم
 وقال لا عذاب لكم اليوم من الناس والى حالكم فها ربه العذاب انكم على نقبته
 وقال اني بريء منكم اني اري ما لاترون اني احب الله والله شديد العقاب وكما
 روى انه تصوري صورته شبح عدي حتموه بدر الدوة قاله وروى امر رسول
 صلى الله عليه وسلم من يقتله ويحرمه ويخرج حركه كما قال الله تعالى ويذكر الله
 الذين كفروا انك وعتبك ويخرجوه ويذكرون ويذكر الله في حيرته ان
 روى الترمذي وروى في وروى في من حديث مصعب بن ابي سفيان عن ابي
 سعيد الخدري رحمه الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 شققتهم فاقبهم

[illegible]

(١) الذي في نظم المرحوم عليه السلام هو افعليهم و يثان ام

(٢) الذي في عقد المرجان المذكور ثلاثاً على حصرها

قول لا يهين له دلبن وقال لا تحرون (١) أكاهم وشربهم مصد وبلغ وهذا القول هو
 لقد شهد له الأحاديث الصحيحة والعمومات الصريحة ويذل على مصفهم وبنهم
 حديث أمية بن بخشي من رواية أبي داود وفيه ما رآه الشيطان يأكل معه فبذكر
 الله تعالى استقاء ما في طهه وصداقي الحديث بكاهن شاء الله تعالى في انساب الانبي
 بعده (وقال) أبو عمر بن عبد البر حدثنا عبد الوارث بن سفيان حدثنا قاسم بن
 الاصم حدثنا محمد بن عبد السلام بن بخشي حدثنا أسب من أو اصبح السبي حدثنا
 الحكم بن محمد الطائفي عن عبد الله بن محمد بن معقل (قال) سمعت وهب بن مسبه
 يقول وسئل عن الحن ماله وهن أكلون ويشربون ويساكهون فقال هم أحسن
 فاما من الحن منهم رجع لا يأكلون ولا يشربون ولا يتولدون ومنهم أحد من
 يأكلون ويشربون ويتولدون ويساكهون منهم أسب بن عبد الله بن عيسى بن عيسى
 ذلك وفي الصحيحين من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزاد وقال علي
 عظم دار سمع الله عنه يوم في يد أحدهم ثم ركب الحن وعلى من ركبهم يوم
 ودار بن سلام في ترجمته ان العرب يوردون حديثهم وقد سئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من ركب من ركب ما عده لربك وقال هو راجعكم من الحن وسمعت
 به **عليه السلام** عن الاستحباب فاعظم وأكبر في حادثة من عده من صحيح مسلم
 وخبره عن سهل **عليه السلام** قال ما من من ينقل آفة من الخطأ ويول رخصته
 فالحين أو يستحج أحدا فاق من ثلاثة أحجار ومن يستحج ربحا وعظما في
 صحيح مسلم وغيره عن حابر قال من ركب رسول الله **صلى الله عليه وسلم** ان يمدح بعظم أو مرة
 وكذلك ورد السبي عن ذلك في حديث حريجه بن أمية وغيره وقد روى عنه
 ذلك في حديث ابن مسعود ان النبي **صلى الله عليه وسلم** قال أتاني دعي الحسن فحدثت معه
 فقرأت عليهم القرآن قال فاطنق ما قرأنا آثارهم وأثر قبرهم وسألوه الزاد
 فقال لكم كل عظم ذكر الله عليه يقم في ايديكم وهو ما يكون الحن وكل يعرفه
 علمت لدوايكم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلا تمسحوا بها الا به **صلى الله عليه وسلم** انهم

(١) لعل هذا هو القول اراهم فاه لم يهين عليه فتأمن

وفي صحيح البخاري وغيره عن أبي هريرة أنه قال يحمل مع النبي ﷺ أدوية
لوصوئته وحاجته منها ما يؤخذ من هذا قال أبو هريرة فقال ألقى
أحجارا منه فبطلت ولا أتيت بمعظم ولا برونه فأتته حجارا تحملها في طرف ثوبي حتى
وصفت إلى حمته ثم انصرفت حتى إذا مع مشيت فقلت مال الروث وأعظم قال
هو مني أم ألقى وانه حين أتاني حين صيدتين وأعم الحن فمالوني زاد قد عرفت
ألقه تعالى لهم أن لا عروا عظم ولا مرة له ولا وحدوا عليهم طعاما

فصل في كذب من كل عصر دأبهم الله عنه وأعطاه
كتب أبي داود كل عصر لم يدركه من بعده وأكثر الأحاديث نقل على ما هي
رواية أبي داود (وقال) بعد العهد ورواه في حق المؤمن ورواية لا ي
في حق الله طين (قال) في سنة من يرى وهذا قول صحيح فعنده الأحاديث
وهذا ورد على من رعبه أن لا تكل ولا تشرب (أبو داود) ولو أقول الله أن
الشمس تاكل شهابا يشرب شهابا على غير طاعة وورد في حق من بعده
أي حارب من بعده قال في صحيح رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تشي
حرب من بعده فقامت من بعده فأدب فاه من ذنبه وكان من بعده ونحوه فقل أبي
ﷺ نعم فاه فرب قال حارب فاه فاه في كل رجل من جن وملك فله منك
لا يسمعوا هاروث ولا ماروث قال الله عز وجل في ذلك زفا وقد تقدم حديث
ورود من حارب ما من أهل من المسلمين إلا وفي سقف بيتهم من الحن
من المسلمين إذا وضع عداه رلو فتعدو معهم ود وصرع عشاء رلو فتعشو
مهم يذوق الله يوم عده فاقه ثوب أن الحن لا تكل ولا تشرب أن أرادوا أن جمع
أجر لا يأكول ولا يشرب وهذا قول ساقط بهدمنته الأحاديث الصحيحة والى
أرادوا أن جمع معهم لا يأكول ولا يشربون فهو بمنهم غير أن المعلومات تقتضي
أن الكل يأكول ويشربون وسيأتي في أبواب الأحاديث في آكلهم وشربهم (قال)
القاضي عبد الحارثون الرقيق لا يمتنع أن يكون من يأكل ويشرب كما لا يمتنع أن يكون

(١) سيأتي هذا المأول في الباب الآتي

الرحمن محمد بن المنذر الهروي في كتاب الطب فقله حديثا أيوروء الروى
حدث عيسى بن أبي قاسم فذكره وروى أبو داود والترمذي عن أبي هريرة أن
رسول الله ﷺ قال إن اشتد حرصا لحرس فاحسروه على أنفسكم من يات في
يده ريح عمر فأصابه شيء فلا يلومس إلا نفسه و لله تعالى أعلم

الباب الرابع عشر

(في بيان أن الحن يتما كحون ويشو الدون)

(قال) الله تعالى لم نطعمهم نفس قنهم ولا نحن وهذا يدل على أنه يتأق منهم
الطمت وهو الاضمصاص (١) يقال طمئنا طمئنا إذا اضمضها (قال) من حررى ثم دبب
الأنار و حنقوا في العنت فقتل بعضهم الطمت هو الحن الذي يكون معه تدبب من
هرج الاثنى من الحن و يقول ذلك لدم من مرج الاثنى من الحن هو الطمت (وقال)
أحرون الطمت هو نفس بالشره و حكى ذلك قائل عن العرب سمعنا ما تقول ما دلت
هذا انه من حن قطب على ماسه حن فط (وقال) آخرون الطمت هو الحن وهو الله
والآية محتملة لا وجه الثلاثة (قلت) الحن بعدوا حناله في المص ظهروا لله (وقال)
تعالى أمتحنوه ودرية أولاده من دولي و علمكم عدو وهذا يدل على أهميته حن
لا حل للدرية (قال) القاصي عند الحن الدرية ثم أولاد والاهن ورفقهم لا نعم من
توالدهم إذا كان مبلدونه رقة كالأ نتم لطافة الطيب من الولادة إذا كان مبلدونه
الانرى افايدرى الحن وان ما لا يتبين للطافته لا بالتأمل ولا بنعم ذلك من أن تو لن
إذا كان مبلدونه لطيفا (قال) الزمخشري في الكشاف وما رأيت في تصانيف
الكتب العتيقة دوية لا تكاد يجد هذا البصر الحاد إلا إذا تحركت فاداسكت فالتكون
يواربها ثم إذا لوححت لها بيدك حادت (٢) عنها ونجست مصرتها فمستعان من يدرك

(١) الذي هو أمانة النكارة

(٢) أي عن اليد بمعنى أنها تحوالت الدحية أخرى غير التي تقابلها يدك التي لوححت بها اليد

صورة ملك واعضاء الطائفة والخدمة وتفاصيل خدمته ويظهر بصره وهذه على
ضغيره ولعل في خدمته ما هو صغير منها وأصغر من ذلك الذي حق لأرواحها كانت
الأرض ومن أنفسهم وما لا يحصى (فت) هذه الدويبة لا تنسج الطبقة المخرطة من
القول فجميعان القادر على كل شيء اتا مره اذا أراد فمنا أن يقول له ان فيكون

باب الخامس عشر

﴿ في بيان تكلف الجنب ﴾

(قال) أو هم من عند الرحمن عند الجملة مكفون محذورون لقوله تعالى وما ي
الامر كما تكلمون (وقال الزاوي في تكميله أسبق) كل على أن المحن كاهم مكفون
(فصل) قال القاضي عند الحذر لا أمر خلافاً بين من ينظر في المحن مكفون
وقد حذر ورقان وعثمان في ذكره من المخالفات عن خشية أنهم مضطرون إلى
أفعاله وهم اسموا مكافين (قال الوليد بن عيسى) أنهم مكفون متى اتفقوا من دم
الشيء طهر وهو من غير من غوثهم وشبهه وذكر ما أهد الله لهم من العذاب وهذه
الطهارة لا يعلوها في الآخرة لا من حذرهم ولا من شئهم ولا من أكلهم ولا من
الطهارة من غير ذلك ولا يضمن ذلك وعذره على من حذره ويدل على ذلك أن
فيه كافي من من ليس له من الشك فيهم ولا من حالهم وأنهم يدعون
إلى شر وفساد ويؤسسون بذلك وهذا كله يدل على أنهم مكفون وقوله تعالى قل
أوحى لي أنه استمع من من حذر إلى قوله فاستمعوا له ولي يسمركم بآياتنا إلى
غير ذلك من الآيات التي هي تكليفهم وإهم في أمورهم مبينون انتهى

الجاب السادس عشر

(في بيان من كان في الحرس في سنة نبي محمد ﷺ)

مهور المهاد صافا وحنافا على أنه لم يكن من الخن فطرس دول ولم تكن الرسل الامن

[illegible]

(١) هكذا في الاصل فليحروا

على شرط اسعدي ومسلم رحمه الله وتناول الجمهور الالة على ما نقل عن ابن عباس
ومجاهد وابن جريج وفي عبيد بن عمير عن رسول الامم رسول من الله تعالى اليهم
ورسل الى قوم من الجن ليقيموا رجلا عن الله تعالى ولكنهم ايقضوا في الارض
ففسدوا كلام رسول الله تعالى القيني ثم من آدم وعادوا الى قومهم من الجن
فانصروهم والله اعلم بالصواب وتعالى اعلم

الكتاب السابع عشر

(في ردحول الجن في عموم امة النبي صلى الله عليه وسلم)
لم يختلف احد من طوائف المسلمين في ان شدة في رسول محمد صلى الله عليه وسلم
الى الجن ولا في الايمان والحق في حديث جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اعطيت جسدًا لم يطعم احد من الامة عقى الى ان قال وكان
اسمي دعت الى قومه خاصة وبعثت في من عامه (قال ابن عباس) الجن داخرون فيهم
الامة (او قال) لم ابع الناس جماعة من اهل دى فكري ودية والجن لهم فكري ودية
والناس من الناس ومن اذ تحرك (وقال الخواري) من يبيكون من الناس ومن الناس
وفي الصحيحين "نصا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثت الى لاهرو الاسود وحتيقت عني لامي من اداس لاهرو الاسود
هذا قبل غم العرب واليه لان الغالب على اهل الحرة والناس وعني لاهرو الادما
والاسود وقيل اراد الانس والجن وقر اراد الاله والانس من مطقة قال العرب يقول
امرأة هراء أي بيماء وثوب قول من قال انهم الخراف انسلوا السود اعني الجن
صحيح باعتبار مشابهتهم للارواح والارواح يقال لها اسودة كما في حديث لاهرو انه
رأى آدم وعين يمينه اسودة وعين شماله اسودة وانما اسم الله وفي حديث ابن مسعود
ليلة الجن فبعثته اسودة حالت بيني وبينه وروى رشة (ابن موسى) من حديث ابن
عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ارسلت الى الجن والانس والى كل لاهرو
والاسود قال "ان عبد البر ولا يجتمعون" ابن عمار - ون الله الى الانس والجن

لقد عاهدوا لا اعتصموا بهم وهو قد ترك ويؤوب
 أعهد إليّ وعهد صحتي من كل حي هذا ألق
 حتى تؤوب صالما وركي

فسمع قارئاً يقرأ بالعتر المنة . الا ان استطع ان ابعثوا من افطار
 السموات . الارض فاعذوا الآلهة . قدم مكة خير كفار مريين مما سمع فتلوا
 صلاتاً بأن كلا ان هذا راعم ان يحدا راعاهما والله لا تسمعته وسمعته هؤلاء
 من ثم اسلم وحسن سلامه وهاجر . لاسه وبني بها مسجدا بحرفه وبلاداً
 الحسن ان ادسى حديد بها ران طعناهم وعتوه . وهذا يحسدون المعرم
 والواقى ما كذبهم وابتداه موتهم فانه عمن عندهم . كساه من مدحونه فيحصل لهم
 ذلك من الرئاسة والشرف على الاس ما يحمدهم على ان يقطوعهم من صلواتهم . هم
 يملكون ان الاس اشرف منهم واعظم ودرا فادى جعلت الاس لهم واستعادتهم كان
 بحرفة اكار الناصر اذا حصص لاصحابهم لينصبي به حاجته . ولت افول النور الذين
 استمعوا القرآن لقومهم ياقوموا احيوا داعي الله وآموا به فنعرف لكم من ديوكم
 ويجركم من عذاب اليم صريح ظاهر في بعته اليهم وانبادهم للايمان به او قوله
 النور ومن لا يحب داعي الله فليس محجر في ارض وليس لهم من دونه اوبيا
 اولئك في صلات من سريخ في ارض لم يؤمن فالى ^{صالح} من الحسن فهو كصافر
 والله المصممة والتوفيق

الباب الثامن عشر

﴿ في بيان صرف العن الى الله ﴾

﴿ فاعذوا ﴾ ان اسحق لم ايس رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير ثقيف
 انصرف عن الطائف راجعاً الى مكة حتى اذا كان في حلة قام من حواف المين صلى
 لله من العن ايس ذكر الله تعالى وهم ينادون كرى سبعة نفر من اهل حن
 نصيبى فاستمعوا له ولما فرغ من صلاته ولوا الى قومهم منشدون قد آمنوا واحابوا الى
 ما سمعوا فقص الله على حبرهم عليه تعالى تعار (واذا صرفنا بين نفر من العن الى

قوله أم (ثم قال قد نزل الوحي أني أستمع نهر من الجن) أي آخر قصص من
 خبر ثم في هذه الآية . وفي بعض من حديث ابن عباس قال ما ترأى رسول الله
 ﷺ على الجن ولا رآه يفتي رسول الله ﷺ في طائفة من أصعدة طامس
 أي سون عكاز وقد جن من - عن وبين خبرهم هو رسل عليهم الشهب فرجت
 الشهابين في قومهم فقتلوا كما قالوا جن يسعون في حر السماء وأرسلت عن
 الشهب (١) قالوا ما ذلك إلا من نبي حدث فاضربوا مشرق الأرض ومغربها
 (٢) فمر الله بالدين أحسوا بحولهم فاستجابوا له وهو حجة عامدة في سوق
 عكاز وهو صلى أصحابه صلاة الله قد سمعوا القرآن استمعوا له وقابضها
 الذي دل عليها وبين حمر السماء فرجعوا في قومهم فقتلوا ياقوما إلا أنه قال الله
 تعالى عن نبيه ﷺ (من أوحى إلني أستمع نهر من الجن) (قالت) وهذا
 الذي من عند الله بن عباس أنه هو حيث استمعوا السلاوة في صلاة العجر ولم
 يرد به في الرواية والسلاوة مطعمة وبدل عنه بن عباس قال في قوله تعالى وأد
 صرفوا إليك نهر من الجن الآية قال قالوا سمعنا من جن يصيحون فاجعلهم رسول
 الله ﷺ رسلا إلى قومهم فعلم بن عباس لم ينف كلامه ﷺ لا حيث استمعوه
 في صلاة العجر ولم يرد به في الكلام بعد ذلك وقوله فاجعلهم رسول الله ﷺ رسلا
 إلى قومهم دل على أنه كلهم بعد ذلك ولهذا قالوا ياقوما أحسوا ديني الله هذا
 على أنه دعاهم إلى ما احتمموا به قبل عودهم إلى قومهم ولم يرد فإلني أيضا
 الذي ﷺ في الآية التي خط على عند الله بن عباس وحظ وقاله لا ترح حق آتتكم
 وقال السهقي هذا الذي حكاه عند الله بن عباس أنه هو في أول ما سمعت الجن
 قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعمت حاله في ذلك الوقت لم يقرأ عليهم
 (١) الذي في لفظ المرجان قالوا ما حال بينكم وبين حر السماء لأشئ حدث
 (٢) الذي في لفظ المرجان فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها وانظروا ما ماعد لدي
 حال بينكم وبين حر السماء فاطبقوا ليصربوا مشارق الأرض ومغاربها فانصرف
 أو أذاك النهر الذي توحى نحوهم إلى رسول الله ﷺ وهو سعة يصل
 بأصحابه صلاة العجر

فأبى النبي ﷺ فاجره ومنه لك عمرو بن الحارث (١) وقد مضى من ذلك ما لا يحصى
 من حوشن العصر في وقتها ما في قوله رأيت يعني بعد من فرقه من الحارث
 منه سلام فأتى فقتله أن عذب به وطلب ثراها وكثر بعده أو قال
 ابن أبي لهبة حدثنا عمرو بن حمو وحدثني ابن أبي (٢) من عند نجران أبي
 سماعة بن حنبل عن حماد بن (٣) عن عبد الله بن محمد قال كنت جالساً عند عبد الله
 بن عبد الله بن جابر قال لا حرك من طوف من عبد الله بن جابر كذا أو كذا
 اعصاراً من عبد الله بن جابر ولا حرك من عبد الله بن جابر ولا حرك من عبد الله بن جابر
 كبر (٤) من الأحرار كنت معتمراً بها فإذا من الحيات شيء ما رأيت عدي من هذه الطيرة
 وأدريه الحديث من عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر
 أيها ما زاد ذلك من عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر
 عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر
 رأيت وحدثني عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر
 التقوى فأتى بها وكان منهم من التقى ما قدر رأيت وحدثني عبد الله بن جابر
 الذين جمعوا الوحي (٥) من النبي ﷺ ورواه الحافظ أبو القاسم الطبري عن مطهر
 بن شعيب حدثنا عبد الله بن صالح حدثني عبد العزيز بن أبي سعدة الماحضون عن
 معاذ وسماه الحافظ أبو يعقوب عن أبيه عن عبد العزيز بن أبي سعدة عن معاذ
 بن رواه ابن أبي الدنيا (حدثنا) محمد بن الحسين حدثني أبو الوليد (٦) كني
 حدثنا كثر من عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر وحدثني عبد الله بن جابر

(١) الذي في لفظ المرحان الحرمانية فليحذر

(٢) الذي في لفظ المرحان الناصي بالون

(٣) الذي في لفظ المرحان عبد الله مكره فيحذر

(٤) الذي في لفظ المرحان أكثر ما لئنه

(٥) المراد بالوحي ما نزل به وهو القرآن والذي في لفظ المرحان الذين جمعوا القرآن

(٦) الذي في لفظ المرحان من طريق أشعر بن الوليد

عندك علم من الخي من بايم النبي ﷺ فتسمع وقال أحرمكم بالنبي رأيت والهي
صحت كما في مخرجي دأر لنا على الماء وضربنا أحسننا ودهمت أقبل (١) فادأنا
نحية دخلت الخلاء وهي تصعرب ودهمت يادوني فصحت عيها من الماء فصحت
حتى أدن مؤذن فالرحيل فقلت لأصحابي تطروني علم حال هذه لحيه اي ما تعبير
وه عيب العصر صاب ودهمت الى عيني ما حرجت منها حرفة تصبها ففقتها وحمرت
ايها دفنتها ومرة فاقبه يوم ما ولدتها حتى دأصحت ومرة لنا عن الماء وضربنا أقبينا (٢)
وددهمت أقبل ودأنا فاصوات سلام عليكم من نيل لاه احد ولا عشرة ولا ما تولا
ألف أكثر من ذلك فقلت من فم فابوا عن الخي برك الله عليك وما (٣) اصطفت السما
بفم تطلم ونحو ذلك فقلت ما اصطفت الكون لو أن الخي اني مانت عندك كان ذلك
الحزم من بقي من بايم اي ﷺ من الخي (الغالب) وزاد الخياط أبو يعقوب فقلت حدثنا
عبد الله بن محمد بن حاتم بن محمد بن الحسن بن عبد الله بن حاتم بن بشر بن أبو يزد
الكندي وقال فيه لا يحد ولا عشرة ولا يحد ولا عشرة ولا يحد من دوت (دوت) وقد يسم
من أمهات ثم ذكره ابن جرير بن ياصبره وهو يسمو مشي وماشي وير لا حطب وسلي
الخياط يسمو يسمو عن ابن جرير بن ياصبره وهو يسمو مشي وماشي وير لا حطب وسلي
ويعصره من لارب ولبنة ولا حطب و هو النبي ﷺ فعمرونا الخو سامة
رأيت دأنا صاحب يادوني ففقتهم من في لدني ففقتهم من في لدني ففقتهم من في لدني
فهم في يادوني ففقتهم من في لدني ففقتهم من في لدني ففقتهم من في لدني
باصحابهم والله أعلم

(١) أي أراهم نصف موزن قال قال بنون قالا وقبوله فافهم فافهم فافهم

(٢) أي في لقط المرحي أحسن

(٣) أي في لقط المرحي أحسن

وفهمنا ففقتهم من في لدني ففقتهم من في لدني ففقتهم من في لدني

فهم من في لدني ففقتهم من في لدني ففقتهم من في لدني

في الباب التاسع عشر

(١) بأن قراءة النبي ﷺ القرآن على من واجهه بهم مكة والمدينة

(روى) مسلم وأبو داود عن علقمة قال قلت لأبي حمزة هل صحبه النبي
صلى الله عليه وسلم ليلة البدر أحد منكم قال ما صحبه ما احدثوا لك سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فينداء فاستجبه في الاودية والشعاب فقنا استطير
او لفتيل فيمنل غير ليلة انهم يوم ذما اصحابا اذا هو جاء (١) من قبل حواجر
فقد اجاز رسول الله فقد اطلبنا فيهم حدث فينا يشر لي ذات يوم قال (٢) قالوا هي من
قد هيب مع فقرات عليهم العراب قال فاصبر به وانما ثارهم وثار يومهم فسالوه
المراد قدس لكم كل علم ذكر اسم الله عليه في ايديكم او لم يكون ثم كل مرة
مكلف بدو بكم ان ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تسنجي به فلهذا هم احوالكم
(٣) رواه الامام احمد وسأوه ان زاد مكة وكذا هو من العزيرة روت هذه الية غير الية
التي حصر ارباب مسعود مع النبي ﷺ في ذلك اعداهم التي صلى الله عليه وسلم
يدناه الي النبي وذهب ابن مسعود معه وحظالي صلى الله عليه وسلم له خطا وطاب
منه ثم عا اليه وروى اليه في دلائل النبوة حدثنا ابو سنان عن الحافظ حدثنا ابو الحسن
عبيد الله بن عبد الله بن مسعود من اصل كتابه حدثنا واسماعيل بن عبد الله بن اسحاق
الساجي حدثنا ابو جعفر عبد الله بن صالح حدثني القيس بن سعد حدثني يوسف بن يزيد
عن ابن شهاب اخبرني ابو عثمان بن سمة الخزازي وكان رجلا من اهل الشام سمع
عبد الله بن مسعود يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صحبه وهو بمكة من
احب منكم ان يحصر الية امر الجني فليحضر فلم يحضر احد منهم عري فاطقة حتى اذا
كان علامكة خطا برجله خطا ثم امرني ان اجلس فيه ثم اطلقني حتى قام فانتج القرآن
فمشيته اسودة كثيرة حالت بي وبنيه حتى ما سمع صوته ثم انطاموا فطنقوا فتنطقون

(١) في لفظ المرجان يجره

(٢) بكر الجاه جيل بمكة يمد ويصغر ويصغر ويصغر

(٣) في لفظ المرجان اخوانكم

مثل أنهم سحبوا مني حق مني منهم هط ووقع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مع الحجر وانطلق فيمر ثم قال في وقت ما فعل الرجل ففقدت هـ أو ألت يا رسول الله فحدث
 عنها وروثا فاعطهم (١) را را ثم هي أن يستطيع أحد منهم أن يروث ووقع في بعض
 الراويات قال ابن مسعود سمعت الجحش يقول للنبي صلى الله عليه وسلم من يشهد أن
 رسول الله وكان من بينك شجرة فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أن أرى أن
 شهدت هذه الشجرة أتؤمنون قالوا نعم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فأكفاه قال ابن
 مسعود لقد رأيت شجرة أعصابها قال لها النبي صلى الله عليه وسلم هي من رسول الله
 قالت أشهد أنك رسول الله قال جئتني بحتم من فوه في الحديث الصحيح ما صحبه
 أحد أرادته في حاله ما به قراءة القرآن عليهم الآن ما روي في هذا الحديث من اعلام
 أصحاه حروجه إليهم بخلاف ما روي في الحديث الصحيح من هـ هم أباه حتى قيل
 أغني أو استطير إلا أن يكون مراد من قد عجز الذي علم حروجه والله أعلم (قال -)
 طهر كلام ابن مسعود ففقدته فاعصاه وسأشركه في علي أنه فقدته والنسبة وروث
 شريكه وفي هذا الحديث قد علم حروجه وخرج معه وراى من هـ ما روي في الخط
 الذي خصه له النبي صلى الله عليه وسلم حتى عاد به من الله عز وجل فكيف ستعلم قول النبي
 في كبر المراسن ففقدته عز الذي علم حروجه وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت معه عدة
 صحب معي حتى وطهر كلام النبي صلى الله عليه وسلم به من هـ حروجه ووطر كـ في الله
 أعلم وروثه أن من هـ ما روي في الحديث صلى الله عليه وسلم عنك والمنسبة بعد
 الشجرة وخصه ابن مسعود بذلك ففقدته فاعصاه وسأشركه في علي أنه فقدته والنسبة
 وقد حدثنا سيبويه عن حماد بن عمار عن عمار بن عبد الله عن أبيه عن
 ابن عباس عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 حدثته عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ففقدته فاعصاه وسأشركه في علي أنه فقدته والنسبة
 فقال إن أهل الصفة أحد كل رجل منهم رجل واحد هو ترك فلم يحد في الحديث في
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من هـ ففقدته فاعصاه وسأشركه في علي أنه فقدته والنسبة

(١) الذي في لفظ المرحان فاعطهم أباه

يقولون ذلك قال ائمه لا يجدون عظم الا وجدوا عليه حبه الذي كان عليه يوم
أكله ولا روثه الا وجدوا عليها حبها الذي كان فيها (١) يوم أكلت فلا يستنج أحد
مكم بعظم ولا روثه بهذه الآية مع اني كانت بالمدينة وحضرها ابن مسعود وجلس
في الخطة بفتح القرقند . وروى الامام احمد عن عبد الرزاق عن أبيه عن ميمونة
عبد الله بن مسعود عن كذا مع النبي ﷺ ليلة وفد الخ فنعس فقلت ما لك يا رسول
الله قال مات (٢) الى معنى ابن مسعود قلت استخلف من من قلت ابو بكر . فسكت
ثم مضى ساعة ثم تنفس فمات فمات ما رأيت وامي يا رسول الله ما بعيت ابن مسعود
يا ابن مسعود قلت استخلف من من قلت عمر فسكت ثم مضى ساعة ثم سأل
ما سألت من بعيت الى معنى ما ابن مسعود قلت فاستخلف من من قلت علي بن ابي
والذي قسى يدها ان عزمه ساجدون للحجة كما بين وهذا الحديث لم يذكر فيه انه
كان بالمدينة والطاهر انه كان بالمدينة من ليلة ان مكى لم يكن على ذلك في رتبة
الاستخلاف لانه قال شاذ حديد لا توفي في شهر رمضان سنة اربعين من الهجرة
عن ثوبان وحمزة بن عبد الرحمن عن حمزة بن ثوبان عن ثلاث وستين رجلا وهم اهل
كانت بمكة في الهجرة ثلاث مئة فيكون عمره اذ كان حمزة عشرة سنة او اقل
عنها وعشرين سنة . وروى احمد بن حنبل عن ابن عباس ان مولده سنة ثمان
وثلاثين من الهجرة او قبل ذلك فيكون عمره ليلة العيرون العشرين سنة فكان
بعينه شاء بالسنة الى اني بكر وعمر وان بعد في حجة من يشار عن النبي صلى الله عليه
وسلم باستخلافه مع اني بكر وعمر فلا قلت الطاهر ان ذلك كان ليلة لعن بالمدينة والله
اعلم بهذه ليلة بالمدينة ويؤكد ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم بعيت الى معنى
وذلك لا يكون الا عند قرب الوفاة ثم وجدت حديثا رواه ابو عبيد ذكر فيه الاستخلاف
ون القصة كانت باعلام مكة وسياق ذكره وهو بشكل على ما قلناه وقد وعدوا عليه
مرة اخرى بالمدينة ايضا حضرها الزبير بن العوام وحط له النبي ﷺ

(١) الذي في لفظ المرجان الذي كان عليها ا-

(٢) النبي الاخبار بالموت

(۴۸-۱)

[illegible]

أَمَّا كَمَا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَصَبْتُ وَخَلَّدَهُ مَيِّ وَتَوَضَّأَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَصْرُومَةُ رَحُلٍ وَلَقَطَا مَا مِمَّتْ أَحَدُكُمْ لِمَسْتَوِيهِمْ قَالَ احْتَصِمُوا عِنْدِي الْخَلْسُ الْمَحْصُونِ
وَالْخَلْسُ الْمُشْرِكُونَ سَأَلُونِي أَنْ أُسْكِنَهُمْ فَأَسْكَنْتُ الْمُسْلِمِينَ الْخَلْسَ وَأَسْكَنْتُ الْمُشْرِكِينَ
الْفُجُورَ فَقُلْتُ كَيْفَ قَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ فِي لُبِّ الْكُفَرِ فِي بَيْنِ مَعَاكِرِ الْخَلْسِ وَذَكَرَهُ
طَرَفُهُ هَكَذَا وَفَدَّ وَرَدَ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ حَدَّثَهُ لِقَاءَ أُخْرَى عِنْدَ عِيَالِهِ
الْحَدَّثُونَ وَقَالَ يُرِيدُ بِمِ حَذِثَ سَلَامَانَ بْنِ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْخَصْرِيُّ حَدَّثَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَمِيمِ عَنْ أَبِي رُوَيْدَةَ الْبَحْلِيِّ حَدَّثَنَا بِحُصَيْنِ بْنِ بَعْنَى الْأَسَدِيِّ عَنْ حُرَيْثِ بْنِ
صَدِّاحٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ عَنْ أَبِي مَرْثَةَ الْأَسَدِيِّ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ اللَّهِ الْخَدَلِيِّ عَنْ عَبْدِ
اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ اسْتَتَعَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَيَّةِ الْخَلْسِ فَأَدْبَقَتْ مَعَهُ حَتَّى
بَادَ عَلَيْهِ عِلَالُكَ خُفِّهِ عَلَى حَصْرِهِ وَهَلْ لَاحَظَ مِمَّ يَصْبُغُ فِي لُبِّ الْوَسْطِ لِرَحْلِ الْبَحْلِيِّ
عَلَيْهِ مِنْ رُؤُوسِ الْخَيْالِ حَتَّى حَالُوا لَنَا وَبَعْدَ ذَلِكَ قَرَّبَ إِلَيْنَا مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى رَأَيْنَا
أَسْلَفَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعْدَ ذَلِكَ حَتَّى رَأَيْنَا رَأْسَهُ
كَذَلِكَ حَتَّى أَضَاءَ النَّجْوَى فَجَاءَ ابْنُ صَالِحٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي بِهَذَا
حَالُكَ هَلْ يَكُونُ بِكَ مِنْ جَرِّهِ قِيَامٌ بِهَذَا أَوْ لَا قَالَ لَا يَكُونُ
لَوْ جَرَّ بِهَذَا ثَوْبٌ مِنْ ثَوْبِي لَمْ يَكُنْ مَعِيَ فِي مَقَامِي
وَعَدْتُ أَنْ يَقْرُبَ فِي الْخَلْسِ وَلَا يَكُنْ دَامَ لَدُنِّي وَبَعْدَ ذَلِكَ قَرَّبَ إِلَيْنَا مِثْلَ ذَلِكَ
وَمَا قَرَّبَ حَتَّى الْوَسْطِ وَثَوْبٌ مِنْ ثَوْبِي لَا يَكُونُ لَدُنِّي وَلَا يَكُونُ لَدُنِّي
قَرَّبَ إِلَيْنَا مِثْلَ ذَلِكَ قَرَّبَ إِلَيْنَا مِثْلَ ذَلِكَ قَرَّبَ إِلَيْنَا مِثْلَ ذَلِكَ
يَا أَوْفَى وَثَرِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي لَوْلَا غَيْرُهُ لَوَلَا مَا مَعَهُ
وَطَعْنَتُهُمْ وَحَدَّثَكُمْ أَحَدَهُ كَتَبْتُ إِلَيْكُمْ وَأَنَا ابْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَبِيبٍ
وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ قَتَادَةَ وَلَا تَحْذَرُوا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرِ بْنِ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي إِسْحَاقٍ لَهُ شَيْءٌ حَدَّثَنَا وَحْشِي بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا هُرَيْثُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ رِوَاغٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَهَى
مَنْ لَخِّنَ حَمْدَ عَشْرٍ أَوْ أَحْوَجَ وَبَيَّعَ نَوْبِي لَأَلْهَافُكُمْ عَنْهُمْ وَأَنَّ يَنْطَقَ مَعَهُ

أي المكان الذي أراد فخط لي خط وحلني فقال لا يخرج من هذا بيت فيه حتى
 ثاني رسول الله ﷺ مع السحر في يده عظم حائل وروية وجمعة (١) فقال إذا
 ذهبت إلى الخلاء فلا تستحي شيء من هؤلاء قال فم أصبحت قلت لأعلن علم
 حيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذهبت فرأيت موضع مترك ستين ميلاً
 وروى البيهقي عن ابن مسعود أنه أنصر رطبي بعض الطريق فقال ما رأيت
 شبيههم لأحد من الجن وكانوا مستغفري تبع بعضهم بعضاً وقال عدس لثوري
 حدثنا عثمان بن عمر عن مسعود بن الزناد عن ابن الجوزاء عن عبد الله بن مسعود
 قال انطلق مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى أتى الجحور فخط على حصى
 ثم تقدم إليهم فأودعهم معه فقال سبحانه قال له وردان أبي أن أرحلهم عنك
 فقال أي ابن بحر مني من الله بعد وروى البيهقي بسنده عن أبي صالح الهذلي أنه
 كتب إلى أبي عبد الله بن مسعود بماله بما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم على الجن فكتب إليه أنه قرأ عليهم سبعين مرة فقال له الجحور فظهر هذه
 الأحاديث التي ذكرها يدل على أن وفاة الجن كانت سبعة مرات (الأولى) فيها
 اعتدل أو سميها (الثاني) كانت الجحور (الثالثة) كانت بأعلام مكة وسماع
 في أحد (الرابعة) كانت بمقع العرق وفي هؤلاء يعني لثلاث حصص ابن مسعود
 وحده سنة (الخامسة) كانت حارح لمده حصصها ابن الزبير ثم دعوا (السادسة)
 كانت في بعض أسيرة حصصها بالابن الحارث و... علم وقال هشام بن عمار لبيد
 حدثنا أبو عبد الله مسلم عن وهيب بن عبد الحمير عن محمد بن عبد الكريم عن حارث بن
 عبد الله قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى حصره ثم قال مالي
 أنكم سكون الجن كانوا أحسن مكاناً ما عرفناهم هذه الآية من مرة وثاني
 الأمازكي يكدون إذا قالوا ولا شيء من لثلاث ردة أركب فلك الحمد واه
 البيهقي من وجه آخر عن حارث وأبي (٢)

(١) هكذا في الأصل وماله وجمعه مسجور

(٢) ابن أبي عمير هذا يدل على أن النبي ﷺ قد هاجر إلى مكة فقرأه على

الأسير أيهم اليوم بقره ويأصغرهم فحاصروا وهو يمد يده على بعثته أيهم

ایک طرف مرقی مشرقی

۱) فی سائر فرق حکم ۹ ص ۷۰ (مشتمل بر)

[illegible]

[illegible]

تعالى من شيء إلا وهو يسمع ويبرحهم غدوة وعشة لألقين الذين عليهم الحساب
والمقاب و الله أعلم

(الباب الثالث والعشرون)

في بيان دخول كفار الخبيثين

(الباب الرابع والعشرون)

في بيان دخول مؤمنين أحسن حال

(١) الذي في لفظ جرمان عند مصنفنا من صراخ من عمر بن الخطاب رضي الله عنه

من حيث لا يريهم وهذا أقول مأثور عن مالك وشافعي وحمدوني وسفيان ومحمد
 حكام ابن أبي عمير في جواب ابن مري وهو خلاف ما ذكره من حرم عن أبي وسفيان
 (وقال أبو الشيخ حديث يروي عن الحسن بن محمد بن ثابت حديث سمع من
 ميرم حديثه عن علي بن زياد ثقة قال عن علي بن سفيان قال سمعوا الحسن
 لا يذهب من الدنيا ولا يروى ذلك في حديثي خرجاه عن أحمد بن حنبل ولا يذهب منه
 (قول الثالث) هم على لاء فوه حديث مصنفه في ذكره أن شاء الله تعالى
 (القول الرابع) لو ثبت حديث عن قول لا يذهب من الدنيا (الحديث) فهو حديث
 وروى عنه حديثه عن ميرم بن موهله في وجهه عن عاصم بن الحواشي والأما من حديث
 له عن يوفى له من حديثه أن لا يذهب من الدنيا حديثه عن عاصم بن الحواشي
 وهو حديث الوعيد بالاجماع فكذلك كونه من حديثه يوجب بطلان الحديث
 ومن ثم جاء حديثه في ذلك ولا يذهب من الدنيا في حديثه وأي آلاء ركبكم كونه
 في أحاديثه حديثه عن الحسن بن الحسن بن أحمد بن محمد بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 لهم وشيوخهم وقيل بطلان الحديث في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 حديثه أن لا يذهب من الدنيا في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 كانوا أحسن ردا أو حواجا منكم في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 ركبكم في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 وقوله في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 ما في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 أو أثبتهم في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 الموروث من صفة تعيم حسن ولا من غيره لا يذهب من الدنيا في حديثه عن الحسن بن الحسن
 ومن حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 ثم لا يذهب ذلك في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 جملة ما يروى من حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 في حديثه عن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن بن الحسن
 الحجة قال أحمد وتصدق ذلك في كتاب الله تعالى لم يطمئنوا من قبلهم ولا حتى الآن

للحيات و لاس الامم . و من يتوب . و يصدق . و يصدق . و يصدق . و يصدق .
 لحو . امين . ما يكون في احد (الوجه اربع) و ان يوافق ح . و يصدق . و يصدق .
 حذر . عند الله . ان حذر . و معاوية . حذر . و سائر . حذر . و معاوية . حذر . و سائر .
 حذر . و لالحق . و معه . خلق في الجنة . كلهم . و حذر . في . كلهم . و حذر . في . حذر .
 فاما الذي في احسن . كلهم . فاما . و . الذي في النار . كلهم . فاما . و . الذي في
 الجنة . و انه . فاما . و احسن . و احسن . و احسن . و احسن . و احسن . و احسن .
 ذلك . و ان لم . و حذر . و ذلك . و ان الله تعالى . و حذر . و حذر . و حذر .
 يدخل . من . اطاع . منهم . الله . و هو . سبحانه . و تعالى . الحکم . و احسن . و احسن .
 قد . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 (فاحذر . و احذر . و احذر . و احذر . و احذر . و احذر . و احذر . و احذر . و احذر .
 قوله . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 الله . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 حذر . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 بقا . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 تعالى . ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 الثالث . ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 هو . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 يذكر . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 و حذر . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .
 انهم . كانوا . و ان الله تعالى . من . من . من . من . من . من . من . من . من . من .

السلام في قوله تعالى في حجاب عبيكم عذاب يوم أليم وهو دعيه الصلاة والسلام
عذاب يوم عظيم وشعب عليه الصلاة والسلام عذاب يوم محيط وكذلك غيرهم
وقد أجمع المفسرون على أن مؤمنهم يدخل الجنة (لوحة الزاوية) أن ذلك يستلزم
دخول الجنة لأن من عرفه من عذاب فنعاني وهو مكلف بشرائع الرسل
فانه يدخل الجنة. وقد ورد في القول الذاتي حديث سافه الخاطيء أبو سعيد عن محمد بن
عبد الرحمن الكوفي في أمارة فقال حدثني أبو الحسن عمن من محمد (١) المطاوعة
أحمد بن الحسين بن لأمره عمن حدثني أبو سعيد بن زرارة القراء حتى حدثني الوليد بن
موسى حدثني عنه عن عثمان بن عروة عن ربيعة عن الحسن بن أسد عن أبي عبد الله
قال أن مؤمنه الحسن هو ثواب وعلايته عقاب فقال (٢) عن نوابه وعن مؤمنهم
فقال عني لأعراف وأيسر في الجنة فقالوا ما لأعراف قال حائط الجنة تسمى منه
لأبهار وتسمى فيه الأبحار وانما قال سبحانه حائطه ثوابه عند الله الذي تميمه الله
يعدى رحمة هذا بكر حذاء وقته تعالى أعلم

باب الخامس والعشرون

في بيان مؤمن الحسن إذا دخل الجنة هل يروى الله تعالى

قدوة في كلام من عند السلام في قواعد يمدى ما يدل على أن مؤمنه الحسن
إذا دخل الجنة لا يروى الله تعالى وإن راؤهم بمحصوله مؤمنه بشرطه صرح أن
الملائكة لا يروى الله تعالى في الجنة ومرة عن هذا أن من لا يروى الله صرح (٣) قال

(١) هنا بيان لأصل مقدر كامة فيبراحم الله

(٢) يدى في لفظ امرحان فصاره عن نوابه فقال لأعراف وأيسر في الجنة
مع أمه محمد فقال عني لأعراف قال خ

(٣) قال في لفظ امرحان فصاره عن نوابه فقال لأعراف وأيسر في الجنة
وعقد لذلك كذا في رؤية ورأى في حلال الدنيا السعيي بخذ من عده أن

عنه اهله شر كذا جاء مصرحاً به في حديث ثمة في نسخة
 قال قل رسول الله ﷺ و " من آدم فنولد في ما آدم آتت له الشر فاذا استغنى
 لمؤمنون من نعمه قوله على لا بكم ما صرح به في عن نعمه في ذلك على
 ما رواه في عهد اسلام فصح ما في عن نعمه في ذلك على ما علم

باب من وعتد

في من تصح صلاة حذف العين

قال من يصلي حتى يذهب عن قلبه ما كان عليه من الشهوة التي اراه المكي
 الحارثي انه من انجي من تصح الصلاة حذفت من لا اراه مضافاً والى
عليه السلام مرسل اللهم والله اعلم

الباب السابع والعشرون

في بيان العهد الجماعة والحق

قال رحمه الله حدثت بمقرب من اراهم بن سعد حدثني أبي عن ابن سنان
 حدثني أبو حمزة عن سعد بن عبد الله عن أبي هريرة عن أبي رزمول عن عمرو بن
 حريث المحرومي عن عدي بن مسعود قال سأل عن رسول الله ﷺ عليه وسلم
 عكة وهو في دار من أصحابه إذ قال انتم معي رجال ولا يقيم مني رجل في
 نفسه من العيش مثقل ذرة قل ففتمت معه وأحدث أدوة ولا حصصاً لا ماء فخرجت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا على مكرنت أسودة محتملة قال دخل
 لي رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا ثم قال فمهما حتى آتيت قال ففتمت ومضى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم فرأيهم ينورون إليه قال فصر معهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليل طويلاً حتى جاءني مع الفجر فقال ما كنت فأتيتاً بن مسعود قال
 فقلت يا رسول الله ولم تقل فم حتى آتيت ثم قل لي هل معك من وصوه قال
 فقلت نعم ففتحت الادوة فاداهو سيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة طيبة

[illegible]

حبيب الموفى ثلاثين

(في بيان مناعة الجن)

فقد قدمنا ما كفة الجن وما يسببه . وهذا الذي بيننا ما كفة بين الناس والجن
والكلام هنا في مقامي (أحدهما) في من كان ذلك ووقعه (والثاني) في من
مشر وعينه . أما الأول فمكة لنكاح لاسي حريمه وعكسه ممكن (بل شغال) أو
أن تنكح . فلا فقه قد فقه بين الناس والجن (قال الله تعالى وشاركهم في الأموال
والأولاد وهل على أفة عنه وسيم إذا جامع الرجل امرأته ولم يسم الله فليكن
أحدين . ومنه (أ) أو لم يسم الله فليكن رجلين . وهي حائض . فمكة
بهم فمكة تدرج من يكثر فمكة . يتون أولاد الجن رواه الحافظ ابن حريز . ومن
أبي حنيفة عليه وسلم من كاح بين الجن وقول الله لا يجوز لمكة بين الناس
والجن . وكرهه من كرهه من النعمين دين على مكة لأن غير الممكن لا يمكن
عنه . جواز ولا بعده في اشرع . فان قيل احسن من عصر سارو لافسان من
العاصر لاربعة وعنه فعصره ربه من تكون الله الاست من في رحمة الله
فما من ان يردوه فتصحل في لشددة الحرارة ابراهيم ولو كان ذلك ممكنا لكان من
أثره في جن النكاح . (وهذا انشؤ ل هو الذي ورد على مسألة الداعية على
تأليف هذا الكتاب . والحواس من وجوه (الأول) أنهم وإن حدثوا من ربه يسوع المسيح
على عصره . ارى بل قد احتجوا عليه لا كل واشرب وانذوا الله من كل مستحل
سوا آدم عن عصرهم . (الثاني) في ذلك على قول أن الذي خلق من ربه هو الله
كالحق . (و) الأفس من راب وأما كل واحد من جن غير أبيهم من محوفا من
الدر كائن كل واحد من بني آدم من محوفا من راب وقد أخبر النبي صلى الله عليه
وسلم أنه وجد ربه أن الشيطان اندي عمر من له في صلاته على ربه ما حقه وفي رواية
قال النبي صلى الله عليه وسلم فمكة فمكة حتى يرد له من ربه ما حقه . ولعله

دأب على أنه اشفق من العسر الذي اذ وكان نافذ على حاله من يسجد ليرد وقد
 اسعد القول في متقاهم من العسر الذي في سبب الثالث الذي عقده في ان
 ما خلقوا منه فلا حاجة بنا إلى طائفة وهذا المشروع يدخل فيه الحى وجرى
 الشيطان من ان آدم جرى الدم ولو كان نافذ على حله لاحتق المشروع ومن
 جرى منه جرى الدم وقد سئل مالك بن أنس رضى الله عنه فقبل ان هما رجلا
 من الحى يخطب الشا حاربه يرغم أنه يريد الحلال فقال ما رى بذلك ناسى الدين
 ولكن كرهاد وحدثت امرأته حمل قل لها من روحك قلت من الحى فكثير الفساد
 في الاسلام بذلك . وهذا لذي ذكرناه من الامام مالك رضى الله عنه أوردته أبو
 عثمان سعيد بن العباس الرازى في كتاب الاطعم والوسوسة في باب نكاح الحى فقال
 حدثت مناذق حدثني سعيد بن داود الزيدى قال كتب قوم من اليمن إلى مالك بن
 أنس رضى الله عنه يسأونه عن نكاح الحى وقالوا ن هما رجلا من الحى إلى آخره
 (الوجه الثاني) انه لو سلم عدم مكان الموق فلا يلزم من عدم امكان الموق عدم امكان
 الوطى في نفس الامر ولا يلزم من عدم مكان الموق عدم امكان النكاح
 شرعا فان الصغيره ولايسة واورأه المقيم لا يتصور مدخله في الوطى لا يقيم لا يتصور
 منه اطلاق ومن هذا قال النكاح لمن مشروع فان حكمه النكاح وان كانت لتكثير
 النسل وهو الامم بكثرة الامه فقد يتحمل ذلك (الوجه الثالث) انه لو كان ذلك
 ممكنا لكان طورا زواجا في حيز النكاح هذا غير لازم فان الشئ قد يكون ممكنا ويتعذر
 بالام فان المحوسبات ولو كانت الموق فهي ممكن ولا يحسن نكاحهن وكذلك المحرم
 ومن يحرم من الرضاع والتابع في كل موضع يحسبه تابع من حوا النكاح بين الانس
 والحى عند من معه اما اختلاف الحس عند بعضهم او عدم حصول المقتود على
 ما نفسه وعدم حصول الادن من الشئ مع نكاحهم . . اما اختلاف الحس فظاهر مع
 قسم النظر عن امكان الواقع وامكان الموق . . واما عدم حصول المقتود من النكاح
 فعول ان الله متعسا فان خلق لنا من نكاح أو احاسن كن ايها وجعل نسبا مودة
 ورحمة فقال تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها
 زوجها وث منهما رجلا كثيرا ولله وقال تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة

وجعل منها ارواحها ابجس اسما وقال تعالى ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا
 لتكن معكم والها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وقال تعالى
 فاطر السموات والارض من دعركم من انفسكم ازواجا والجن ليسوا من انفسكم فلم
 يجعل منهم ازواجا لنا فلا يكونون لنا ازواجا لقوات المقصود من جعل انكاح من اى
 آدم وهو سيكون احد الروحين الى الآخر لان الله تعالى حذر انه حين انما من انفسنا
 ارواحا فذلك انهم فاذنهم اشترى حشود من حور الانكاح بين الارواح والجن عدم
 سيكون احد الزوجين في الآخر لان كل من عن عشق وهوى مقدم من الارواح
 والجن ويكون هناك الارواح على كسح طاعة للجنود وهو كذا ذلك فكس اد
 لو لم يعمد على ذلك لا وجه انفسهم ائمة مع هذا فلا اله الا الله في قديم
 وعاء من ذلك بعد ما ورد على منفسه النكاح فالتقوى واحذر الله تعالى ان يجعل بين
 الارواح مودة ورحمة بعد ما بين الارواح لا اله الا الله والجن
 لا يقول بادل ولا له تعالى فلهذا انفسكم لعمري عدو وقوله تعالى في
 الطاعون وخز اعدائكم من الجن والانس حقا من ما سمعتم وهم قايمون
 لاصلامهم وفي الصحيحين من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال ان حدثت امة شيئا يشاءونهم فقال من هذا من انفسكم قال نعم
 فافهموا انفسكم فان كانت امة عدوا وحق من انفسكم في المداوة لان شئ
 يشاء اعداها انتي قصده من انكاح وهو سيكون حذرا من انفسهم وحصول
 المودة والرحمة بينهم انفسهم وهو لا يشاءه حذرا من انفسهم وحصول
 من الشرع في نكاحهم فان الله تعالى قال في نكاحهم من الماء والنساء اعم بالاثاث
 من انفسهم حصة والرحمة انفسهم على الجن والانس فلهذا لا تظن قوله تعالى وأنه
 كان حال من الانس بعد موتهم رجال من الجن وقال تعالى قد علموا انفسهم في
 ارواحهم وقال تعالى انما على رؤسهم من فوقهم سمواتهم فليس عليهم
 فيهم ذنوب في نكاحهم من انفسهم فلهذا لا تظن قوله تعالى في نكاحهم
 والله أعلم هذا ما تبصر في الجواب وفتح الله على به وما في الشوق
 (فصل في ما وقع ذلك في قوله تعالى من انفسكم في كتابه تعالى

[illegible]

المعبر الى ان عدي معرقوك في جمعة فسد راسهم اذ انا شبي به ونظي فاشبهت فادا
 بامر فوسط من ابداءها عبر واحدة مشقوقة بالطول فارتعبت فقلت ما عدت من بأس عما
 أتيتك لتزوجه انك كالمعرق قلت طرقي منها على خيرة الله تعالى ثم نظرت فادا برجال
 قد قبلوا اعطرتهم فاداءهم كهيئة المرأة التي أنشئ شوهم كلها مشقوقة بالطول في هيئة
 قاص وشهود فخطب القاضي وعقد فقلت ثم هو وطأت المرأة ومعها حذرة حساء
 الا ان عبيد مثل عبي أم وتركتها عدي وابصر فت فراد حوى واحدة حتى ونقت
 أرمي من كان عدي بالحجارة حتى استنقظوا فانا انته منهم أحد فأقعد عبي الدماء
 وادبر ع ثم ان رجلا فرحنا وثالث اشبهه لانه فقي قدس على هذا ثلاثة أيام وما كان
 اليوم الرابع في المرأة وقالت كان هذه الثالثة ما عجبك وكان تحت فراقهم فقلت
 أي وثقات فاستبها بعد فقلت فابصرت ثم لم أرهم بعد وهذه الحكاية كانت تدور عن
 القاضي حلال الدين حكيم القاضي لانه اتمامه شرب لذين في العرس أحمد
 ابن فصل لله المعري ثم حده الله رحمة وقال أنت سمعتهم من القاضي حلال الدين فقلت
 لا فون أريد من سمعهم منه فسمعت الله وكنت بالسائر له عجب حكما كما ذكرها في آخرها
 وهذا القاضي شرب الدين من أقصاها فرعها لا وود حق القاضي شرب الدين
 هذه الحكاية في ترجمته القاضي حلال الدين في كتاب ممالك الاصدار بحقه على
 حسنة ال كتاب (١) وقد قيل ان أحد من نفس كان حمارا السكالي كان أوه
 من عبيد ملوك وولده ملوك اليمن كان وكان يقول من في ماله الاطراف من
 يدعي فروح امرأه من الخمر راحم يحميها من الكون فقلت له منس ودمي
 بلقيته وقلت ان مؤخر قدمها كان مثل حافر الدابة ولذلك اتخذ سليمان عليه
 (١) قال في خط امر حان واث قال لصلاح المعدي في ذلك فقلت من خط الحوط
 عتبع الدين بن سيد الناس قال سمعت شحبا لانه في ديني دقيق عند قول سمعت
 لشحبا عن ابن بن عبد السلام يقول كان يكره ان يكره في يدي يكره لا سائلين
 ويقول لمن روح لطيف والاس حسم كعب لا يمتعان ثم رعم فنه تزوج امرأة
 من الخن وأقامت معه مدة ثم صرته معظم حمل فشحنه ورشحته ووجهه وهرت اه

الملاء الصريح امر من قوا، پرو كان سامن رجاج بحس للثرثي أنه بصطرب وها
رأته كسحت عن صاقيها فلم ير غير شعر جفد ولذلك امر باحصار عرشها ليعتبر عقبا
هم سالت وعزم صديجان على تدويرهما فأمر الله صديجيها أن يتحدوا الحزم والبرقة وهو أول
من يتحد الحزم وأورده وطولوا بالمدور فسد فيها فصار كأنه فخر وحبه وأرادت منه ردها
لى ملكها ففعل ذلك وأمر الله طين فسدوا لها فحسن لخصه التي لم ير منها وهي عمدان
ويبوي وغيرهما وانما على ملكها وكان يروها في كل شهر مرة على المصاطب والريح
ونقى ملكها ان أن مات فزال ثوبه فنو معصور انما لى في فقه اللعة بقل
للمتولد بين الاسي والخبره لخص والمولد بين لا دمي واحملالة الموق

فقد مر في وانما المقدم الثاني هو مشروع ثم لا فقد روى عن لبي ^{عليه السلام}
هي عنه وروى عن عه من اساميين كرهته كل حرف الاكرمان في مسأله
عن محمد وسحق حديث محمد بن يحيى القسبي حديثا بشره محمد بن اس
ابيه عن وانس بن زيد عن زهري قال م في رسول ^{عليه السلام} عن كاح الح وهو مرسل
ومنه وانس بن زيد عن معاوية عن الجراح عن الحسن بن كره كاح الح حديثا
ابوهم معاوية حديثا - جازي ومنه حديثه في الرواية في حائل فة فة
عن ترويح الحن فكه ١٠٥ - أثبت الحسن بن كره الحن وكهره وطان نو بكر بن محمد
مرشدي حديثا بشره بن معاوية عن الحسن بن كره الحن وكهره وطان نو بكر بن محمد
عنه بن عبد الله بن رحو لا في الحسن بن الحسن (٢) الصري فقال يا نا سعد بن
رحلا من الحن بخطب فقال من لا تروحوه ولا بكرموه فأنى فة فة
فقال يا نا الخطب رحلا من الحن بخطب فة فة لا لا تروحوه واسكن دا
حكم فقولوا انما ج علمك ن كست منها ما بصرفت ما ولم تؤد من كان من
الاي ن حاء الحى حتى قام على الداب فقل انيتم الحسن فمأتموه فقل انكم لا
تروحوه ولا بكرموه ثم انيتم قيادة فمأتموه فقل لا تروحوه ولا بكرموه فمأتموه
فخرج علمك ان كست رحلا من الحن بصرفت ما ولم تؤد انما لواله ففقه يعرف

(١) انتهى في عطف لرحلان ان عند فة فليبحررا

(٢) كذا بالأصل و نو سعيد كنية للحسن الصري فليبحرر

هم ولم يؤدوه. وقال أبو عثمان محمد بن الحسن الرضائي في كتاب الألقام ولوسوسه ما
في نكاح الحن فحاق ما ذكرناه عن مالك ثم قال حدثنا أبو بشر بكر بن حلف حدثنا أبو
عاصم عن صفيان أنوردي عن الحجاج بن أرطاة عن الحكم أنه كان يكره نكاح خسر وه
أبو حماد الحنفي عن الحجاج بن أرطاة عن الحجاج بن عتبة أنه كره نكاح الحن وقال
حرب قلت لا يصحاق رجل ركبا آخر فكسره فترج حدة قال ما كسره الحن مكر وه
وقال ابن أبي الدنيا حدثنا القاسم بن اسحق حدثنا أبو قتيبة عن عتبة الأصم ودة
وسئل عن تزويج الحن فكرهه قال وقال الحن حرجو عليه حرج عليك في نسجه
صوتك أو ترين حديثك ففعلوا فذهب وقال الشيخ جمال الدين السجستاني من أئمة
الحنفية وكتبه مكية لم يبق عاريل إلى الفتاوى السراجية لا يجوز المفاكة بين الأس
والحن وأما اختلاف الحن وذكر الشيخ محمد بن الحسن الرضائي في فقه الحنفي
مسئل الحن البصري عن التزويج محله عقل يجوز بشهود رجلين حن لا يجوز
حك قال يجمع المائتين الحنفية اقتراحهم ومروني حديث وعنه روى عن الأئمة
الكروائية وهذا الذي ذكره الشيخ جمال الدين السجستاني من أنه لا يجوز لما كره
بين الأس والحن وأما دليل على إمكان ذلك وقدره أبو عبد الرحمن الطبري
في كتاب المعاشع يدل على إمكان ذلك وقوله قال حدثنا أبو بشر عبد الرحمن
بن كعب بن أحمد ثنا سهل بن محمد بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك الأنصاري
حدثني أن علي بن علفه بن الزهر بن جارية بن سدة القين كتب كتابا لا يصح
عن بعض أشباحه ممن يثق به أنه رأى رجلا معه امرأة وهو يدان وه وذكر
والله فقل له شجر لا تقبل فاني أحدثك حديثا هديا ودينا ولله في ذلك
وكت محر فكم به وسلم على لوح فأومأ بجره حكا أكا من شر وأوى
شجرة من شجرة فصار هو ذب به دحرج من البحر حبره كل وحده رة
نرمي بها عدوى إثرها دعه بها حتى تشبه به به عة تكامل تشبه به
فتحرك منه ما يتحرك من الرجل وهش ايون فتعرف أمه من و حرج من له
وباله ثم رل فعدى أصل شجرة حيث لا يرويه به حرج عن أبي زهير فعلق
بشعر واحدة مهن وكان شعرها يعلق بها فمودة حتى تشبه أصل شجرة

ثم وعلقتهم فحصلت منه هذا العلامة ولم يزل يذهب حتى أرسضته منه ثم في بحملها بكره
ذلك وقال حتى سدم القدم ريثا كل وهي في حلال ذلك تحمل لعلامه حجابها إلا أنها
لا تشك في ذلك فدلته وأنها لا يبرح فحملها فاستمعته وحررت نه دو حتى الفت
نعمها في الحرو وتقى الله في يديه ولم يكن في أسرع من ذلك مرة مراك فلوح له فمر
به وخرج إلى بلادهم فبده فبده ١٠٠ ملام قال الله يخرج هذا الدين عند الرحم
ابن الحسن بن علي لا يسوي الله في المهر ووجهه مماثلة التي سال عنها قاضي
القضاء فمرى الدين فاقامه مدة في عند رجب من الناري (مسئلة) اذا أراد
أن يتزوج أم أم من الحن عند فمرى أمكاه هل يجوز ذلك ثم يسلم فان افته في
قال ومن أم أم أن حن لكم من أنفسكم زوجة تمكبر أنها فممن العاري فان حمل
ذلك من حسن ما يؤمن فان حوزا ذلك وهو المذكور في شرح بوجز المهرى الى
ابن بواس فتنوع منه شيء (ها) هل حرم على ملارمه لمكس أم لا وهل له معها
من التشكيل في غير صورة الأدميين عند القدرة عليه فله قد يحصل المعرفة ثم
لا وهل حتمت عليهم في تنافق سرور وصدح الكناح من أمر وإمام حلوه عن المواق
أم لا وهل يجوز قبول ذلك من قاصده أم لا وهل إذا رأها في صورة غير التي يألفها
واعتد أم أم هي من مذهب مذهب ربه وله وشم وهل ثم يثبت الاثبات بالأنواع من
قوتهم كالمطاه وغيره إذا لم يكن الاثبات بغيره (المواب) لا يجوز له أن يتزوج من
الحن مرأه لعموم الآية الكريمة في قوله تعالى في سورة النحل وفتح من لكم من
أنفسكم أزواجه وفي سورة الروم وفي الآية في حن لكم من أنفسكم أزواجه قال
المفسر في معنى الآية لا يبرح من أنفسكم في حنكم وشمكم وشمكم في حنكم
كما قال في نفسه ثم رسول من أمكم في من لا دميين ولان الآية في حنكم
بما في العمومه وانما تأوله فدخل في ذلك من هي في أم أمه لعموم المهر ومن
آية لا حنكم في قوله تعالى في حنكم وشمكم وشمكم في حنكم وشمكم في حنكم
غير من وهل لا يبرح من أنفسكم ولا يبرح من أنفسكم في لا يبرح من أنفسكم
آية في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم
في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم في حنكم

بالتس كانت من الخس وقيل بهم بشار كون الرجل في الجمعة إذ لم يذكر اسم الله تعالى وينزل في المرقعة وهم المراد من قوله أما وشار بهم الاموال والاولاد وهو المجهول من قوله تعالى لم علمتم اس قتلهم ولا حان وفي الحديث من سأل ابي داود من حديث عبد الله بن مسعود أنه قدم وعده عن عبيد بن راسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد إنه (١) أميتك من عظماء عظم أوروث أو حمة (٢) فان الله تعالى جعل لها فيها رزقا وفي صحيح مسلم فقال عظم ذكر اسم الله عليه يقع في ايديكم أو فر ما يكون لحي وكل مرة علف لدواكم قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستجروا بها فابها مدام بحوكم من الخس وفي البخاري من حديث في هريرة قال فقتل مائل العظم وأوروث قال هما نعماء الخس وهما في وعد من نصيبين وبعم الخس فمالوني اريد قد عرفت الله تعالى أن لا يعرفوا عظم ولا رونة الا وحدها عن عظماء رقت او ظاهر عن لا عظم حواره لا قدمه عنه أنه حصر كالحا لحي بكرني قال وتزوج رجل منهم الى الخس وقوله فيها صح عنه تزوج الخس حتى قد ألقه الى آخره دليل على أنه كان حائرا عنه اذ لو كان حراما لما حصره وقد روي عن زيد العمي أنه قال لا هم يروفي حمة أو وحب قبر له أنا لحي روى وما حصرها قال تصحى في سهرارى حيث كت كانت معي رواء حوب عن اسحاق حنري محرق شيخ من أهل مروثة قال سمعت زيد العمي يقول قد ذكره وقد قدم أن ظاهر قول مالك بن أنس رضي الله عنه ما روى بذلك أنه في بيت يدل على جوارحه عنه وانكره لمعنى آخر وهو منتف في العكس والله أعلم.

باب احاديث والمثلاثون

(في بيان نمرض احسن معاء الاس)

قال عبد الله بن محمد انه سمى حديث عبد العزيز بن معاوية القرشي حديثا نوامس

(١) فعل امر من الهى وهو الكف.

(٢) في المصباح حمة ورن رطنة كل ما أحرقت من حشب ونحوه والحمرة حمة والهاء

﴿ ابواب التاني واختلاطون ﴾

﴿ في بيان مع بعض الحنابلة من التفرع الى سائر الانساب ﴾

قال القرشي في مكابيد الشيطان حدثني ابو سعيد المديني حدثني اسحاق بن
 اويس حدثني محمد بن حمص حدثني ابراهيم بن عمار بن موسى بن محمد بن ابياس
 الكبير المديني حدثني ابي عن حمص بن حمص قال حدثني عبيد الله بن ميمون
 عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 اسود مثل الخيل او مثل الحمير لم ارمش سوادها وخلقها فقال حدثني عن ابي عبد الله
 عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
 وتبعته صحبه صغيرة ففتحها فخرج منها دابة فيها من رب عكبا الى عكبا ثم بعد ذلك
 سئل لك الى امرأة العجالة است الصالحين قال فرجع من حيث جاء واما انظر
 قال حمص بن حمص فارتى انك تكتب وكان عندهم . حدثني ابو جعفر النعماني حدثني
 ابراهيم بن صرمه الانصاري عن يحيى بن سعيد قال لما حضرت حمزة بن عبد الرحمن
 الوفاة احتشم عندها ناس من التميميين منهم عروة بن الزبير والتمصم بن محمد وابو
 ابن عبد الرحمن فسيماهم عندهم وقد اعمى عنها دسموا . فبعثوا من القفادته
 اسود فاستطاعوا من حنجر عظامه فادوا من يري نحوها دقة طريقهم مكتوب
 الله الرحمن الرحيم من رب عكبا الى عكبا ليس لك على ناسك . السخيين سئل
 الى الكتاب بها حتى خرج من حيث نزل . حدثني محمد بن قدامة حدثني حمزة بن
 الياقوبي حدثني قال حدثنا عكرمة بن محمد حدثني اسحاق بن عبد الله بن
 قال حدثني اسر بن مالك قال كانت لثمة عوف بن عوف . فاستدبره على فراشه فها شعرت
 برئحي فدفنت على صدرها ووضع يده في حلقها فاداسه صخرة فصرخ فصرخ
 والارض حتى وقعت على صدره فاحدهم ففرها فاداسها من رب تكبير الى
 احتسب امة العبد المذبح لله لا لملكك عليها فمروسل الله من حنجره وصرخ
 في يده على ركني فاستوردت حتى صارت مثل راسه انشدت قالت فأتيت عاتكة ودار
 ذلك لها فذلت يداها حتى ادحت وجهي عليك فاستدبرته فانه ان يصرخ ان
 الله قال فحفظها الله ما بين يديه كان قتل يوم بدر شهيدا

باب الثالث والثلاثون

﴿ في بيان أن وطىء الحنّى الامة هل يوجب عليها غملا ﴾

ذكر في الفتاوى الظهيرية قال وى (١) صلاة ابن عبدك امرأة قالت معى حنى يأتى
في يوم مراراً وحديثي قمى ما أحداثا معى زو حنى لا عمل عبيد و ذكر أبو المعالي
بن (٢) مدحاً الحنّى في كتاب شرح الهداية لأن الخطاب الحنّى في امرأة فتان
حبب يأتى كما أتى الرجل المرأة فهو يحبها عا عمن قول بعض الحنّى لا عمل عبيد
أو كذا دل أبو المعالي وقالت امرأة معى حنى كالرجل لا عمل عبيد لا بعدام سمع وهو
لا يلاج ولا احلام فهو كالماء يمر رمل (٣) وبما قاله من النعمان نظر لاسها اذا
كانت تعرف أنه يحامها كالرجل فكيف تقول ثم معى ولا يلاج ولا احلام واذا
مدم الامة وهو لا يلاج ولا احلام فكيف يوجب وحدهم لغيره فقه تعالى علم

باب الرابع والثلاثون

﴿ في بيان أن المحنّين أولاد الحنّى ﴾

﴿ دل ﴾ الطرطوسى في كتاب تحريرهم وواحد من أى شىء يكون المحدث حدثنا
أحمد بن محمد حدثنا أحمد بن (٣) محمد قاضى حدثنا بن نسي ان وهب حدثني عن
يحيى عن بن حريج عن عمه عن ابن عباس قال انواثون أولاد الحنّى قول لابن عباس
كيف ذلك قال ان لله عز وجل ورسوله ^{صلّى الله عليه وآله} بها ان يأتى الرجل امرأته وهي
حائض فادّتاها سمعه اليها الشيطان فحدثت وحدثت فالحديث والله أعلم

باب الخامس والثلاثون

﴿ في بيان حكم المرأة اذا احتضنت الحنّى روحها ﴾

﴿ قال ﴾ أبو بكر بن نسي الدبى حدثني المصاعيل بن سحقي حدثنا خالد بن الحارث

(١) هكذا بالأصل ولتحرير العمارة (٢) لقى في لفظ المرجان ان لها

(٣) الذى في لفظ المرجان ابن حاد

عن شهاب بن قال سبي رسول الله صلى عليه وسلم عن كل مائة حج لاجل وعن
 السهم (واقف) عن خط الشح العلامة شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر
 الحنفي قال وقد وقعت هذه الواقعة بمدينة مكة سنة احدى والعشرين فاجرتني امام
 الحجة بمكة وهو الذي كان اخر وهاجى بده وتولى مشايرتها بفسحة بحم الدين حدة
 ابن محمود الكلافي قال لما وصل الخفر الى موضع ذكره خرج احد الخفر من تحت
 اخبر مصر وعلايك فكتبت كذلك فويلادهم ما يقول ما سبى لا يحسن لكم ان
 تظلموا فقلت يا به وبكى شيء فله لكم من سكان هذه الارض ولا وقتهم
 مسلم عبري وقد تركتهم ورثى المسلمين والا كتمت منهم ما شر او قد سألوني سكم
 يقولون لا بدعكم تدرون بعد الماء ارضا حتى تبدوا انا حقة فقلت ومخافةكم قال
 تأخذون ثورا عذرا به باعظرسه وتلبسوه وتزفوه من داخل مكة حتى تسبوا به الى
 هذا فادخوه ثم اطرحوه في دمه وطرافه ورأسه في شرعنا نصده وشأكم ولا
 فلا بدع الماء بحري في هذه الارض ندا قلب نعم اعمل ذنبا فلو دنا من حد
 افاق ندمح وجهه وعينه ويقول لا اله الا الله ابن نادل ودمرجن ليس به فاقية
 قد هبت الى بيتي فله صحبت ورات اريد احد ادا رجل على الباب لا يعرفه
 فقال الخراج حدة هم فقلت وما تريد به قل حاجه ادواها له فقلت له فقل لي الحاجة
 وانا انا له اياه فانه مشمول قال لي قل له اني رات اناس في اليوم ثورا عظيما
 ربيوه بأواع الخيل والانس وحلوا به رفوه حتى مروا به على در حدة فوقعوه الى
 ان حاج وره وقال نعم هو هذا ثم اقبل به بسوفه واندهم حاجه رفوه حتى خرج
 به من مكة فادخوه ونقروا رأسه وطرافه في شرقل وحدث من صامه وحملت الواقعة
 واسام لاهل مكة وكبرائهم فاشترى ثورا وربيوه والبصوه وحرصاته زرقه حتى انتهبنا
 الى موضع الخفر فادخوه وألقوا رأسه وطرافه وذهبه في اشترى سماها قال ولما كنا قد
 وصدا الى ذلك الموضع كان الماء يغور فلا ندري أين يذهب أصلا ولا ندري له عينا
 ولا أثر اقل هو لا أن مار حدة في ذلك في الشر قال وكان من احد سدي وأوقفي على
 مكان وقال احفروهم قال بحفروا وادخلوا يروج في ذلك الموضع وادخلوا في مقورة

في الجبل يرمي نحتها الفارس نقرسه وأصلحها ونظمتها فجرى الماء عنها بسهم هديره
علم يكس إلا نحو أربعة أيام وإذا بالماء عككة وأخبرنا من حول البشر أنهم لم يكونوا
يعرفون في البئر ماء بردونه فهو الآن امتلاّت وصارت موردا (قال) العلامة شمس
الدين وهذا نظير ما كان عادة قبل الإسلام من تزيين حاربه إحصاء والناس بها إحصاء
فبها واقفان في التل حتى يقطع ثم قطع الله السنة الحاربه على يدي من أحاد الجبل
وقهها عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهكدهه العيين ومثله لو جهره رجل يرمي
يرمي منه الشيطان الخرت على رعمه ولم يدعهم عهد ورثه فوقه ولا كن الحكيم زمان
رجل (قال) وهذا الرجل الذي أخبرني بهذه الحكمة كانت ترويه وجدته عن جدته
فرايتهم من صدق اداس وادهم وأعظمهم في راس الحكمة في حله في صدقه
وذكره وشهدوا هذه لوقه عروقه وقه في تلحي

في مرة عشر فاصبهم عشرين سنة ان ماء منج فقل بعصم لو تقدمتم فاعلوا
 يهلكوا هذا لما قال انكم انتم رو حتى تموا فليبعصم اماء فقل بعصم بعصم
 لو رجعتهم الى ماء المانع فالحق حتى انتهوا الى شجرة صخر حرج عليهم وحين اسود
 شد بد سواد لحسم فقل ماء شرب الركب في سمعت رسول الله ﷺ يقول من كان
 يؤمن بالله و يومه لا ريب فيه و كان من عباده الصالحين فليبعصم اماء فليبعصم
 فليبعصم حتى تدروا اني انكم بعد عن الله فان ماء منج فقل بعصم و الله اعلم
 به و قد روي في بعض ما كان اشبه في كتابه عن ماء كاهنه هي انه مؤمن من الحن
 فصاروا حن و هو ان كان لم يوصد لهم فوجدوا ماء و قد قدمنا في الباب
 الا ان عسر في الذي فيه عمر بن عبد العزيز في قاعه قول الحن شهد
 لسمعت رسول الله ﷺ يقول من شرب ماء من فلاة فيكم من وادعك رجل
 صبح و قمر الا ان قال رسول الله ﷺ اني قد سمعت في أرض عربية
 دفت في حير في الارض و انشئت في علم

في باب من والناثون

(في باب من تحمل الحن العلم عن الانس و هو ان بلاس)

(قال) و ذكر امرئ حدثني عن نعيم بن عبد الله عن أبيه عن ابي ادريس حذني
 أبي عن وهب بن وهب قال قال ابي هـ الحسن انصري في الامور كل عام في مسجد
 الخفاف و قد روي في بعض روايات ان بلاس لم يتعد ثوبين و ساهل ثوبين
 يتحدنان من حسانين في طائر له يصف حتى وقع في طاب و هب في الحفرة و سمع ورد
 و هب عليه السلام و علم انه من الحن ثم قال عليه يحده قول و هب من الرحمن قال
 رجل من الحن من مديينة قال و هب ثم حادك قال او ذكر عام ان مجاهدينكم
 و نحن انكم انكم منكم و انكم منكم و انكم منكم في شية كثيرة من صلاة
 و جهاد و عبادة من من و شدة من من و حج و عمره و غير ذلك منكم امرو و سمع
 منكم امر ان قال له و هب و أي رواه الحن منكم فقص قال و قد روي في الشرح و انذار
 الى الحسن في أي الحسن و قد روي عن ابي هـ ان ماء الله من محدث ال من

قل أحب الموت فلو نمت شيئا ما نمت أحد قبلك قل ولم كان كنت
صم لي احصاني وان كنت ممتعا كفي اسماني وان كنت غيب فقل فقري
كنت فقير صم لي فقري فلو اوصد اوزود فاحرج النهم قرية من بين
هدار اكم فلو اوصد اقل فلو لا اله الا الله تكفيكم ديني دينكم ودين
فخر حوا من عندكم محرمونه على الحق والاسم قل محمد بن علي معشر حديثي
النصره شي من القامم قل بلعي ان لرحل الذي عذبه ولو ان احرذعو بمرابو له
فقد صحت لالشعر كلاب الحن فلو محروس كلبه

وقد هرت كلاب الحن منا وديننا قدده من لينا

وراك برعمه ن ش من تنقي الشعر عني او اوههم وستموا لاني قدده وورق
في ادمي على اشعر مكنهم من الشيطان ادمس لانا
ووسموا توهمه باعلام ودا كان لاشي من حسن واعمر من قطن حم و
سقة في ورتل بدمعه واخذ من حسن

وكانت هي من حسن باس فارتقت في الخال حتى صار ابيض من جفدي

ويقال للشعر رقي الشيطان دل حريري عمر من عند انور

دايت رقي الشعر لا يضره وقد كان شطبي من الحن رعا

وكذلك كل ما ينكاهه من كلمات الخلافة والحمد من دل

مد بعض مني اذ لم لها مرحل لرأس دو ردين وصاح

در حمامه حلو و كاهنه في كاه من رقي الشيطان محتاج

﴿الباب الحادي والاربعين﴾

﴿في بيان تعليم الحن الطب للافس﴾

﴿قول صاحب كتاب ابو انب حديث ابو بكر احمد بن محمد بن امكن

محمد بن زياد الكلي حديث الاملاء بن ورد بن سنان بن ابي من حيث عراج

محمد بن شعبي عن ابي من عمر و الحارثي فلو ان كافي الحارثي في حارة

فارسات التي هي حارة ثابتي به فاطات عليه وطلدها عتد فلو و امكن

[illegible]

ثم روحها ابوها شامس الحلي فوقم سها وبسمة ما رافهم بين لرحل وروحته فقال بالحسب
 مشأت في الحلي فلولت بصوتها فاذا هانف بهتف شايه شر بي الحارث احتمعو او ك
 احياه كراما فلما بهد اسمع صوتا ولا يرى شتا اول العرب فلامه عيسا في الجاهلية
 وحفظتها في ان سلام يدي وقته ملت معها عرما فط في كسفي ارم من ولان
 فسا من موتها فتركت ما كست فيه ثم قذلت فسا لثا فذات عيري صاحي اتي
 فيكم قال ما وافقه لو كست فقدمت له لفتات علفه فتقدمه واليه فقه له اي قل
 لداك ذلك وقت عدا الحراء والمكناة فقال ان انا سأل ان يرى ولا يرى
 لا يخرج من تحت الثرى و نعود شح في قدس له عود من الحلي اي قل له
 اصابتها حي الربع هل لنا عندك دواء فقال على الخير سقيت انظري اي
 المذاه لطول القوائم اندي يكون على افواه الانهار فغدى سمع الوان عمن من اص
 واخره وحصره وسوده فاحمل به في وسط ذلك ثم قتليه بين اصبعك ثم اعط
 على عصفه الاسرى فعدلت فكانها شطت من غزال وقال بن في الدقة حدثني ارم
 ابن عديقه الهروي انا عظم ابا محله عن الشعبي قال سر من حزن لاسن مره
 الذي عزم له معلم فموا مع فتركه وبكلم فقل هل عندك من حي ارم شيء
 نعم فعدوا اي ذاب لاه فتقدمه حط من عمن ثم زجج في عصفه فهد من
 ارم وقال عديقه بن عبد القرشي حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا اراهم بن
 ابواسماعيل مؤدب عن الاعمش عن زيد بن رهب قل عروا فبر لنا في حذيرة ووة
 بار اودا حجرة كبيرة فتمل رجل من يقوم الى ري حجرة كبيرة فملكهم تؤدوا
قم احذروا ابراهيم فاتي من اللد فمل له انك دعت عن دا داوسه ملك طبرستان
 له حبرا ان ذكر لك امر من وجهه فوقع في بعت به رواه فهو وعقل به
 يوماني محذروا فانه رجل عظيم البطن فقال لعتي دواء في كاتري ان
 ولم آكل فقل ان تعجبون الى هذا الذي سألني وهو يموت في هذا اليوم من
 فرحم ثم اتاه عند وظاه ذلك الوقت والاس عند فعدل ان هذا كذاب فعدل
 ما من وجهه قل رهب قال انا خوفه ذلك وقال ابو بكر القرشي حدثني يعقوب
 عند حدثني علي بن عاصم عن سوار بن عديقه عن ابي بصير قل كما مر الخ

فعمود في المسجد فقام فاصرف الى أهله وقد بعمده لتحدث في أصحابه قالو دخل
 يدوي من اعراب بني سليم المسجد فدخل يحال عن الحسن البصري فقلت له
 اقمه فعمد فقلت ما حدث قال اني دخل من أهل الدابة وكان لي أخ من أشد قومه
 فعرض له بلاء نزل به حتى شددناه في الحديد فبقي الحسن يتحدث في باديا اذا هائب
 يقول السلام عليكم ولا ترى حدا قال فرددوا عليهم فقلوا يا هؤلاء ما حوركم فلم
 يردواكم أسودون سفها لانه من اصحابكم هذا فاردته على تركه فاني فيما رأيت ذلك
 أحسب ان بعضكم بالكم بالفلان لاجله اذا كان يوم كذا وكذا فاجم قومه وشده
 واستوثقوا منه فانه ان يبعثكم لن تقدر واعمه بدسم حمله على بغير فاته وادى كذا ثم
 خدم من قبله لو ادى من بعده ثم اوحى له هو ان كان يبعث منكم فانه ان يبعث لن تقدر
 عليه انما فاسو ثمره فقلت رحمك الله من يدلي على الوادي وهذا البقل
 قال اد كان ذلك اليوم فاني تسمع صوت فانه الصوت فاما كان ذلك اليوم حدث قومي
 فادأحي ليس بالذي كان سنده وقوة ولم يزل يماحه حتى استوثقوا منه ثم جهته على
 بغير فادأ الصوت مامي الى ولم يزل يسمع الصوت وهو يقول ان الى فلان استوثقوا منه
 فانه ان يبعث منكم لن تقدر واعمه انما ثم قال امط هذا وادى وولوا الح
 واستوثقوا منه فاما سجد ليس بالذي كان سنده وقوة فاسو ثمره فانه ان يبعث منكم
 فانه من هذا البقل وهو كذا او كذا حتى ومما هو يقول استوثقوا منه فانه ان يبعث لن
 تقدر واعمه قول فادأحي لا يصدق صاحب سخن بسيد استوثقوا منه حتى استوثقوا منه
 فاما وغم في حوزة خلاصه عن نفسه ونجح عيشه فاقبل البقل يا حي احمري ما اندي
 وله من امري حتى صرت الى ما يوقلت يا حي لا اسألك قالوا حوزة عيشه ما اندي
 من الحديد اندي حوزة فل فقلت له قدر ان اندي لقب منه واحاف ان يذهب على
 وجهه قال وقلنا عودا له لي يوم اتمامه قال فامتنع فاقص على بعد ما اطمعنا
 فقال يا حي ما كان من امري حتى الى ما يوقلت يا حي لا اسألك قالوا حوزة عيشه ما اندي
 رحمك الله احسنت اليه ولكن نبي شيء فاحبروا به قال ما هو فقلت انك حين فقلت
 لما ماقت بذرث فبتهاني ان عاني احي ان احي ما شيا مزموما قل واقه انت
 هذا الشيء ما ان لنا به علم ولكن ادلك امط هذا وادى فانت البصره فامال

أما ما حصل عن مجاهد قال بعد أن دنت إليه أصلي أدغم من إعلام بين يدي قال
 فشددت عليه لأجله فقدم فوثب فوقه حبيب الخاضعي سمعت وقعه في صدلي بعد
 ذلك قال مجاهد هم يم يوكم كأم يوكم حدثنا هرون بن عبد الله رحدثنا محمد
 ابن بشر حدثني معمر بن كدام عن أبي جريح قال سمعت قال رأيت محمدا
 بن الحارث والآخر قال سمعت رافعا قال قال لي إن الذي تمب هو شدة
 فرفقا قال حدثني اسحق بن ربه عن محمد بن جابر عن حماد عن مجاهد قال سمعت
 أشد فرفقا من أحدكم منه قال نعم من أتم فلا يرفق منه فبركم ولاكن شدوا عليه
 فانه يذهب والله أعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

(في بيان تسمية الحن لاسم وسميته لهم)

(قال) الله تعالى ومن الشياطين من لغو صدور له ويعملون عملا دون ذلك وكهم
 حذفين . وقال تعالى وحشرهم من الجن والانس والعيرهم وورعون
 وقال تعالى ومن الجن من يعمل بين يديه فأردوه ومن يرع منهم عن أمرنا فإفواه
 عذاب العير يعملون ألباشاء من محراب واءنوا وكانوا يدورون اسباب
 اصغر آل داود شعكرا . وقال تعالى والشياطين كل لسان سوا من وآخرا
 في الاصعاد . وقال تعالى وقال عمرو بن لحي أنا نمت في قوم من مكة
 واما فمن الله تعالى من جعل الحن حنين عليه السلام (قوله) تعالى وشي
 كل لسان سوا من وآخرا من مفر في الاصعاد . وفي أبي حاتم في تفسيره حن
 عن قيادة ومن الشياطين كل يعملون ألباشاء من محراب وآخرا وقال الحدي ومن
 الشياطين كل لسان سوا من الله الذي يسي (قوله) وعوام قال قتادة عمن يستخرجون
 اخي من البحر وقال الحدي لغو من اندي يقوم في البحر من مفر في الاصعاد
 قال قتادة من مرده دول من عمار في وثق وقال قتادة مفر في الاصعاد من السلاسل
 في أيديهم مصفودين من محراب مع ساجن أو قال الحدي الاصعاد تحم الندين

الى عتقه (قوله) تعالى هذا عطاؤنا فاقب أو املك بغير حساب قال الحمدي املك على من
 شئت منهم فاعتقه وقال ابن عباس قوله هذا عطاؤنا فاقب يقول اعتق من الجن من
 شئت واملك منهم من شئت وقال قتادة هو لاء الشياطين اخلص منهم من شئت و
 واقب هذا أو مخرج من شئت منهم فاعتقه فلهذا نكأ اخصر ما شئت لاحساب املك
 في ذلك قال الحمدي بمن على من يشاء منهم فيعتقه ويملك من يشاء منهم فيصنع خدمه
 ليس عليه وذلك حساب * وقال عاكر في كتاب العجائب حدثني محمد بن عمير أبو
 عمرو حدثني عمر بن موسى سمكته حدثنا علي بن مهران حدثنا حريز بن عبد الحميد
 بن سليمان بن عبد الله بن عمر بن عبد العزيز سأل موسى بن نصير أمير المغرب وكان
 يبعث في الجيوش حتى جاء أوسهم وحويت الشمس من أعجب شيء رآه في البحر
 فقال انتهت إلى حراره من حر أثر الحر فادخن نبت مني وإذا نحن فيها بضعه
 عشر حرة حمره محتومة تحتها سبعان عليه السلام وأمرت بأربعة أمهات فأخرجت
 وأمرت واحدة منها فبقت فإذا سبعان ذول واليسى أكرمك فالسوة لا تعود بعدها
 أفسد في الأرض ثم نظر فقال والله ما رى وساجن وما كذا فاساح في الأرض * هـ
 وأمرت بالنو في ذلك إلى مكاه * وهو ليصا حدثني عباس بن الوليد بن مريد البصري
 حدثني أبي بن موسى بن أبي وكان به ديم من أهل الكذب فأسلم فأمر على المغرب
 فخرج طاريا في البحر حتى أن * وأصلي فمراكب على وحوها ثمير قال
 منهم شيئا فخرج المراكب فارتجرا فحدث عتقه وهاب بن كسر الخيم فأمر فأخذ
 فله منها ثم رجم فطربا فإذا هي عتقه فقال لبعض أصحابه اقدحوها من سفليها قال
 فيما * المذبح انما هو صائح لا والله لا والله لا أعود قال موسى هـ من
 الشياطين الذين سمعهم سيجان كدو وعدها فادخن في سفليها فادخن على رجل
 المراكب فله نظراتهم قال أم * والله لو لا نعمتكم على سرفكم رقت * ولي موسى
 ابن نصير عمرو البحر معاوية واقتحج الانداس وحررت له عتقيه وقيل ثم يجمع في
 الاسلام يعقن سيده موسى بن نصير وحكمتهم والله تعالى أعلم

حلقه حين قال قد علمت احسن ما عيهم شديتي فانت ما حلقك على ما صنعت قال نعمي ذلك
 رجل يحب الصدقة فاحسب ان نصيب من طعامك قال فقال له اني قد ابدى بحير ناميك
 قال هذه الآية التي في سورة البقرة فلا يله الا هو الخي القوم من قاه حين يصبح
 اكير مما حتى يمضي ومن قاهها حين يمضي اكير مما حتى يصبح فلياصبح اني ابو صلي
 الله عليه وسلم فاحسبه فقال الخي صلي الله عليه وسلم صدق الحديث وهكذا رواه الحكم
 في مستدركه من حديث أبي رواد انما سمعني عن حرب بن شداد عن يحيى بن زكريا
 عن الحضر بن ملاح عن محمد بن سري عن أبي سفيان عن كعب بن جندب عن جده . . . وفي الصحيح
 حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يكون له بيتان
 آت فممن يحنوا من العلم فأحدهما قدمت لأرويه مثالي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال انما كنت كنهت به لك الله من كنت معي ول إذا أوتيت بي فراكنت فذكر هذه
 الآية فلا يله الا هو الخي القوم حتى يتم الا وهو يله لعلك حافظ من الله على
 ولا يتركك شيطان حتى تصبح فقال الذي صلى الله عليه وسلم من اسيرك الله فلا
 يارسول الله علمي شديتي في الله تعالى نعمي به قال وهو قال امرني ان أقرأ آية
 الكرسي إذا أوتيت بي فراكنت به لا يفرني حتى يصبح ولا يزال على من الله تعالى
 حافظ قال ما يله صدقت وهو كدوب . وفلنمو ذكر القرشي في مكابد الشيطان
 و ابو اتف حدثنا اسحق بن إسماعيل حدثنا السامة عن إسماعيل بن عمار قال حدثنا اسحق
 قال حج زيد بن ثابت إلى حائط له فسمع فيه حكمة فقال ما هذا قال رجل من الخي
 اصيب . اسبه فأرد ان يصيب من يركم الله . و به قال نعم ثم خرج الله فاشارة فسمع
 به ايضا حكمة فقال ما هذا قال رجل من الخي اصابت السافار دنان نصيب من
 ثماركم و عدوله قال نعم فله لا يريد من ثمار الا يخرني ما الذي به . و به قال نعم
 انكروني . و دول به حديث ابو هريرة عن سماعة بن جهمري . و فلني على من عثمان الا لا حق
 حدثني عمه بنت الوليد بن مسلم عن ابي الدانيس بن زكريا عن شجرة او حلة فسمع
 به حرره و كذا في بيت . و آية الكرسي و ل الشيطان فقال بن ثناء مريضا و
 يدويه و ل الذي روي من اشهره . و دول . و عد لرجل من انما في كنف
 الدخائر حدثنا محمد بن حماد بن حبيب . و حدثنا قاسم بن الحكم حدثنا حمزة بن

[illegible]

[illegible]

[illegible]

تقرض صاحب العزائم والاقسام وتكتب الروحانيات الصحفية وأما ذلك لهم عا
يجموعه من الكفر والشرك صارد ذلك كالرشوة والبرطيل لهم فتقصون بعض أغراضه كمن
يعطى غيره مالا يقتل له من يربد قتله أو يعطيه على فاحشة أو يلمسه فاحشة ولهذا
كثير من هذه الأمور يكتنون فيها كلام الله تعالى بالحجاسة وقد يفتلون حروفه قل
هو الله أحد أو غيرها ذحاسة إما دم وإما غيره وما غير خمسة ويكتنون غير ذلك
مما يرصده الشيطان أو يفتكمون بذلك فاد كانوا كمن لو أمانت صاه الشيطان أصابته
عين به من غير صهيبه بما تغور مائة من الماء وإما أن يحمي في الهواء أي به من الامتعة
وأما أن يأخذ به مال من أموال به من الناس كما تصرفه الشيطان من أموال الخبيث ومن
لم يدرك مع الله عنه وآتاه به وما غير ذلك ولو تفرق في كل نوع من هذه الأنواع
من الأمور المعيبة ومن وفقت له من غير صاه ومن لم يعرفه مال ذلك حسداً قال محمد
ابن اسحق بن اسحق في كتاب المعصية في راحة الله وشمه معصية وهو من كتمان من
الذي من المنة قال الله عز وجل المعصية من الشيطان والحق والحق والحق والحق
وتخدمهم وتصرفه بين أمرهم بهم فأما المعصية من من من الشرائع وهم من ذلك
يكون طاعة الله حل اسمه ولا مال له ولا صاه على لا روح ولا روح ولا روح ولا روح
اشبه ان تولد من المصادات والحق والشيطان من موافقه إمامه فقد حل اسمه لا حل
الاقامة وما وما معه فصار ذلك وتعالى ولا في حصة معصية وذكره قهيم ودلائلهم
فأما المحقرة فالأوصية أنها تعدل الشيطان ما قرأ من إمامه من كتاب خطه رات
مما لله عز وجل في تركها وهي ولا شيطان في ستمها وهي من ترك الصلاة الصلوة الصلوة
والأصوات للماء والتكاح نوات المحرم وعبد الله من لا اله الا الله في تركها
اصحاق فأما الطريقة المذمومة وهي طريقة المحقرة وهم من بحر ذلك أن لا مدح است
اليس وعمل هي است من ليس لها شرف على الله وأن لم يباها بالآلة من عمل
أما تركه وعمل بها واحد من من يريد وقصبت حوائجها ولم تحب حبها ولذي عمل
أما القرائن من حيوان يطق وغيره من مدح المعصية واستعمل كل شيء في
العمل استعماله وقد قيل أيضاً مدح هو ليس به والله تعالى آية من مدح تحسن على

(١) قد بالاحل غير معصية ولم يكن بأيدي معصية المعصية في حذر

[illegible]

انه انقل انه وقف عرفات وكثير منهم يحمله الشيطان الى عرفات وغيره من الحرم
 فيتجاوز لمقات لا حرام ولا نسيه ولا يطوف دلت ولا يصعد المروة وهم من
 لا يمر مكة ومنهم من تنف عرفات ورحمة ولا يرمى الحجر في أمثال ذلك من
 الامور التي يصير بها الشك في حيث فعلوا ما هو مهيى عنه في الشرع اما حرم أو
 مكروه ليس بواجب ولا منتهى وقد ذكرناه الشك في هذا من كرامات صاحب
 وهو من نفس الشيطان فان الله لا يهدي الامم الضالة ولا يهديهم ولا يهديهم ولا يهديهم ولا يهديهم
 عباده ليست وحيه ولا منتهى وصيه وحيه أو مستحبه فان الله لا يهدي الامم الضالة ولا يهديهم ولا يهديهم ولا يهديهم
 والله اعلم

(اصل) يجوز ان يكتب للمصنف وغيره من الموصى شي من كتاب الله عز
 وجل وذكره المفسر المساج ويعمل ويستفي كما نص في كتاب الامم حدود وغيره واحتج
 بما رواه عنه عن ابن عباس انه كان يكتب من ما يوافق كتاب بكرم وأمين
 من كتاب الله عز وجل حسب الحال يكتب لاله لا في انفسهم الخاتم سبحانه الله
 رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كأنهم يوم رويهم يعودون لا يلبثوا
 كأنهم يوم رويهم يعودون لا يلبثوا لا يلبثون لا يلبثون لا يلبثون لا يلبثون
 القاسقون (قلت) هذا مما في الباب الاول من طر من صفة ما تأخذ الناس
 من القرآن والصلوات والحق لا تقبله لغيره من صفة ما تأخذ الناس من القرآن
 الغير مهمومه يعني لانها معناه شرك وان لم يعرف الحق أمه شرك ومن رتب حول
 الحق وثبت أن يقفه فيه ومن حج عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رجع في
 لوقه لم يكن شرعا قال من استخرج من الله ما فعله في سطره والاستشهاد
 بغيره من روي عنهم ومقتضى عام وهو انه روي في شجرة في استسور
 من الله لانه كل يوم والرحمة للمؤمنين من لاجه وهو من روي في شجرة
 انه لا شرك معناه وانما معناه وهو يومه ومن روي في شجرة في استسور
 روي لاجه وقف على الجوه التي في سطره من روي في شجرة في استسور
 ملك كل حي فان الله تعالى يقول في سورة النور في سطره من روي في شجرة في استسور
 والادبار لا يسكرها لا من عتبهته وهذه الآية لا يسكرها لا من عتبهته وهذه الآية لا يسكرها

وتعها دن واعية واقه الوادى للحق

﴿الباب التاسع والبعون﴾

﴿فى مدن مكافاة الخس الاس على الخير والشر﴾

﴿قال﴾ عداقه بن محمد بن عبد حدثني عبيد الله بن حرير العسكى حدثنا
الوليد بن هشام الجهمي قال قال عبيد بن الارص وصحاب له في سفره ورجله
وهي تذهب في لرمهاه وتذهب عيشهم بمصهم فقلت عبيد بن ابي بصير عليها
نقطه من ماء اذ وجع قال فزل فصبه عليها قال فصروا اوصاهم صلال شديد حتى
ذهبت عنهم الطارق فميدهم كذلك فاذا هانت يهتف

يا أيها الركاب المصل مدحه دواك هذا ايكن منا فركه

حتى اذا اللدلى نولى معركه وسطع العدر ولاج كوكبه

نقل عنه رحمه وصبيه

قال فصار به من الاس حتى سلم الفهر صغيره مشره دنا له من الاس

يا أيها البكره انتعت من عمر ومن قياتي فضل الركاب الهادي

ه لا تخربنا فالحق بعركه من القدي حد فالحق في الوادي

فقال عجبا له

انا الفداح الذي انصرته رمعا في صحصح نارح بصري بصادي

وه ذب فالحق ما حسن شاره روت معه ولم تنحس فالحق

الخبر يحق وان طال الزمن به واشترأحت وعنت مرود

و بدخل في عداقه اثر متفرقه في مواضعها من حد كتب منها قصه هلكه

خروجهم وهي المذكوره في اسب لمولى سمن من العده ماشية حتى قال بن والدا

حدثني اثناعين بن ابراهيم بن شمس حدثني ابي قال سمعت ابا جرح حداث

يوم فسميت كوكبي موضع الذي ترده لشرب ماء وردت شدة من باقدا انا من

بقول فامهله هرك وبعث بالخبر فاما فانتعرت ومعنى حورية في بقولها صرحانه

الحمار إذا صبح مدلل عليه من رقة أحسامهم ونهاكلهم ولم يمتعه دحوهم في أندامه
 به حتى أريج والعصا تردد اندى هو الروح في أندامه من التحرق وانفجاصه ولا
 ينز ذلك إلى خضع الجوهر في حرو واحد لا بها لانتمه إلا على عروق الحمار
 لا من الخول وبه تدخل في حماما كما يدخل جسمه رقيق في ظروفه. فاعلم
 أن دخول الحمار في أحسامه إلى هذه المواضع بحسب تقطيعها وتقصم انشباعها
 لأن المواضع الصلبة لا يدخلهم الجسم لا بقطعة الجسم الداخل فيها فله بها يكون
 ما ذكرناه. وكانت الأحكام التي تدخل في الأحسام كشفة كالخمد والخطب فاما إذا
 كانت كاهوا فاعلم بخلاف ما ذكرناه وكذلك القول في الشطين أنهم لا يقطعون
 دحوهم في الأحكام لا بها بل أن يدخلوا بكسبهم فمقتسمهم فكل منهم فلا يقطعون
 وبما أن يدخلوا من أحسامهم لأن بعضهم متصل ببعض فلا يقطعهم وهذا
 من أن تدخل الحية في حمارها كلها وتدخل بعضهم وبعضها يبقى خارج الحمار لأن
 ذلك لا يوجب تقصمها وليس لأحد أن يقول في ذلك لم يدخل الحمار في المعدة أن
 يكون قد أكلناه كما إذا حصل الصدم فيها كالكثير له وذلك لأن الأكل هو مدخله
 ويوصل فالمصدم وليس ككل يحصل في المعدة يكون لها أكليس ولا يكون الماء
 بمحصوله في المعدة مأكولا بل قبل بحدوث دحوهم في الأحكام قبل نعم إذا كانت
 مصلحة كما يجوز دخول الهواء فيه من قبل فحسب على ما ذكرتم دخول الشطين وروجه
 في حروف الأدمى فمكحها فمحصن وتلك يكون لهم في حروف أو حمة ولاد قبل
 قد أجبت وهاتم عن سد القول بأن ذلك لا يمتنع في الأحكام الرقاق كما لا يمتنع
 ذلك في الأحكام للهدف ألا يرى أنه ربما يمتنع في حروف الدور نحو شيء
 مما ذكره وكذلك الرقاق من الأحكام غير ممتنع به فقل لا أولا عظم أو لادة
 من روده في روده أو في حروف الأدمى في حروف الأدمى كالأنسا من أن
 يدخل في روده أو في روده أو في روده ذلك في مواضع مخصوصة فلا يمكن أن يكون
 دحوهم في روده أو في روده لا يمتنع في روده أو في روده أو في روده
 حديث شطين بحري من أبي تميمي له مد لا يمتنع لأن تكون جسمهم رقيقه على
 مقتضاهم أن ذلك من لا يرويه في عدالته من أنهم يدخلون في أندامه لأن

هذا لا يجوز على الاحكام الكيفية قال ولشبهة هذه الاحاد وظهورها عند امه قال
 عثمان عمرو بن عبيد بن المكيك لدخول الحق في ابدن الاس دهرى أو يحى منه
 دهرى .. قال عبد الحار وانما قال ذلك لانها قد صدرت في الشهرة والظهور كشبهة
 لاحمار في الصلاة والصيام والطبخ والزكاة ومن أنكر هذه الاحاد انى ذكرها كان
 دوا والراد على الرسول مالا يمس الى عبه الا من جهة كافر من لا يعلم ان الماحزوت
 لا تقدر عليها الا الله عز وجل وحدهم يصح له ان يعلم ان الاحكام لا يعلمها الا الله عز
 وجل ومن لم يعلم ذلك لم يمكنه ان يثبت قائل له منه ولا علم له منه ولا حى منه ومن لم
 يمكنه ان يثبت هذا لم يمكنه ان يثبت قائل الاحكام راد لم يمكنه ان يثبت هو موحد له لم
 يمكنه ان يثبتها محضه وان لم يمكنه ان يثبت هو موحد وهو مع ذلك موحد .. لا بد من
 ان يكون قديمه ومن كان هذا حاله كان دهرى وحده دهرى على ما قال ودع
 له على ما ذكرناه من هذا اثر .. وهذا معنى قوله دهرى أو يحى منه دهرى .. وقال
 بن القاسم لا يصدرى ولو كان .. مع ذلك .. كما صحح دهرى القاسم
 .. شرى فى الفراغ من حمله وصح تصحيحه .. كما وثقناه له .. وقال قائلون
 ان معنى صلوكم فى الاس انما هو فاقه لفضولهم وادبهم .. ليس ومنه لصرع
 وصرع وذلك ايضا لما مدحه العقل غير أنه ورد الصمغ صلوكم فى الاس ووصف
 الشيطان رأسه على القوس والله تعالى اعلم

باب الثانى والمجسوس

هو فى بيان حركات المصروع وصره من هو من فعله أو فعل الحى
 فقد تقرر ان المجسوس من ان فعل فى غيره ملامكا كان أو شديدا أو أحييا
 ذلك من فعل المصروع بحرى .. وهذا كان المصروع قادر على .. لا يصطرب
 ذلك كماله وحقيقته عز وجل وان لم يكن قادرا على ما كان ذلك ممكنه له بل
 هو مصطط الله ولا يمكن ان يكون الله تعالى .. أى انه لا يعمل ذلك
 المصروع ولا يصطرب إلا عند صلوته بحى فيه .. والله تعالى لا يثبت المصنعة

[illegible]

للدروب التي بها يستطعون عليه فانه يحاهد في سبيل الله وهد من عظيم الجرم فلهذا ان
 يصبر العدو عليه يدبره وإن كان الامر فوق قدرته فلا يكلف الله فحالا وسعها من
 أعظم ما يستصبره عليهم آية الكرمي فقد حرب المحزون لدين لا يمحسون كثرة فإن لها
 من التأثير في دفع الشياطين وإبطال أحوالهم ما لا ينصبط من كثرة وقوته فإن لم تأثرا
 عظيم في طرد الشياطين عن نفس الانسان وعن انصروع ومن تعينه الشياطين من أهل
 الظلم والفساد وأهل الشهوة والبطول وأرباب مصادم الكفاة والفساد فإدراكهم
 بصديق والخصم المتعدي يستحق دمه سواء كان معه وكافر أو قاتل ^{بغير الله} من قتل
 دون له فهو شهيد وورد دون دمه ودون حرمة ودون دينه فإن كان المظلوم له
 أن يدفع عن دله ولو قتل النفس الذي فكر لا يدفع عن عمله وبدقة وحرمة
 فإن الشيطان يدفع عنه في بدنه وقد فعل معه فاحش ولو كان المظلوم هذا
 فأسى لم يدفعه لأبائنا حارة له وإسلام صاحبه وخصه وهو مؤمن بالإسلام فله
 من المظلومين وهذا من عي الله بما من قدره فإن كان طاهر وهو مشعل محارو
 أوجب منه أو قام غيره به لم يحب وإن كان قادرا وقد تمس عنه ولا يشعله غيره
 هو أوجب منه وحب الله وفول الدليل من هذا مشروع وهو من أوصى الأهل
 وهو من عمل الأهل والصالحين ثم لا لانه وعلوون يدفعون شيطان عن عي
 آدم ما أمر الله تعالى به ورسوله كما كان لمصح عنه الصلاة والسلام يقر ذات وكما
 كان يساوي لله عليه وسلم يفعل ذلك ولو قدر به لم يفعل ذلك لكون مثله م مع عند
 الأهل لكون الشياطين لم تكن تفكر في فعل ذلك عند الأهل وهدت ذلك عنه
 فقد أمر الله تعالى ورسوله بصبر المظلوم وطاعة المذنب ورفع يدهم بها يسول ذلك وفي
 الصحيح قول النبي ^{عليه السلام} في العاقبة وما رزكها رغبة وذل له في أحد الخصال
 وهذا كدوم ظالم الإنسان من كفاة الفسار وقد بحث في إرواء المنصروع ودفع الحو
 عنهم أن صبر فيصبر صبرا كثيرا حذرا ولصبر بدية عن الحى ولا يحبر
 به الله روح ويحبر الله لم يحس بشيء من ذلك ولا يؤثر في بدنه ويكون قد صبر
 دفعه فربما عني رغبة نحو ثلاثمائة وأربعين صرة وأكثره فقل بحسب لو كان عي
 الأهل نعتله وإياه هو على الحى والحى يصح ويصرح ويحدث الح صبر نأمو

[illegible]

ودعا له فلم يكن في الوقت أحد بعد دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم به من عليه
 وهذا الحديث فيه ضربان أحدهما وإن لم تنسخ الحديث في ضربين فلا ضرب بعد روى
 ابن عساکر في الثاني من كتاب الاربعين اصول الحديث سامة بن زيد قال حدثنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثنا إلى حيوة فمضت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم وهو يدير على أحدهما فمضت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 ما بقي من حقي واحد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم في حجة عرفة ثم أكله ثم مضى فمضت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 وقال خرج يمشي في رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 فذكره في حديثه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 أبي الزبير - عار مناه وقال له أحداً عدو الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 متى حصل الغشود فالأهول لا يجر إلى ما هو فيه ومضى حتى جاز إلى البصر وما هو أشد
 منه صبراً به . ومن قبل أن يمشي من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 منهم وحديث محمد كان للشيطان لا يزال يربى في نار عذاب من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 قال فذكرت قول ابن عباس فحدثت عن أبي بكر ما يروى في حديثه أنه فمضت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 وله وجه لم أره بعد ذلك وقد ذكرناه مسند في باب المحدثين من ذلك حديث
 تعرض عن المحدثين لأبي بكر رضي الله عنه ومضى به إليه وألقاه ودعته ودأبت مدحكوري
 موضعه من هذا الكتاب وقال القاضي أبو الحسين بن القاضي بن علي بن نزار الحنبلي
 في كتابه هذه الأصحاب لا يمام محمد سمعت أحمد بن محمد قال سمعت أبا الحسن
 علي بن محمد بن علي النعماني قدم عند من عكراً في ذي القعدة سنة ثمانين وستمائة
 وثلاثمائة قال حدثني أبي عن حذی قال أكتب في مسند أبي عبد الله أحمد بن حنبل
 فأنه سمعته يقول صاحب له يعلمه له حاربه لها صرع وسأله في يد عوفه ما بالامانة
 فأخرج له أحمد بن حنبل شراك من حوص الموصوف فدفعه إلى صاحب له وقال له
 مضى إلى دار أبيه المؤمنين ونحو من عند رأس هذه حاربه ونقول له يعني الحنبل قال ذلك

﴿الباب الخامس والحمد لله﴾

﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ دِيْنِكَ وَلَا خِلَافَتُكَ﴾

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

عن البيت الأساس والمقصود

پہلی بار ان الاستیعاضہ رکعہ میں رکعت اسیٹھان ہے

روى داود وأحمد والترمذي وصححه من حديث حمزة بن حشاش قال
حكيت أمتي عن حمزة أنه سئل عن رجل أتته امرأة فقال له يا رسول الله ما هذا فقال
يا رسول الله إني أستحي من حمزة كبحر قد شدة ترى ما قد عصى العلاء والعصام
فقال أنت لك الكرسي فانه يذهب الدم قالت هو أكثر من ذلك قال فانجدي
فوما قالت هو أكثر من ذلك قال فتاحموا بابي نزعنا عنها إماما لكأمرينها

فكانت فمعة حراً عليك من لا حرقان وراثت عدهم فانت علمة لباي هدهر كهة
من ركهات انت اطين فتحتى سنة ثم اوسعه في عمراق اخذت الله وهذا
لايتاي ماروه البعري في صحبه من حديث عائشة قصة فمعة بنت
من قول رسول الله ﷺ ذلك عرق وفي رواية دم عرق اتقوا واما لان
الشیطان يحرق من ان آثم يحرق لدم كحرق صلى الله عليه وسلم فادرك ذلك
العرق وهو حارس له لدمه والشيطان يحرقه عرق فمعة بنت هدهر فمعة بنت
رثدعي عروقي من جميعه واهدا انصرف حجرة منه فاما حرق الشيطان في
عريف المرأة وسلان لدم من فمعة حتى يكاد يكادها وسمون دشت اسراف
وايد يستعملين في ركس شيطان هدهر وسالة الدم فكلما صلى الله عليه وسلم
يصدق فمعة بنت وهو الله فمعة بنت وكذلك القول في قوله ﷺ في
الصديق انه وجر عداكم من احسن مع فمعة بنت عده = مدة ما غير يخرج
من مرق الشيطان وذلك في عتي داوخر لعرق من مرق شيطان حرج من وخره
العده فمكون وخر الحدي سب العده الخارجه

سب السامع والمحسوس

(في بيان عده احسن واجدتها في آدم)

(في بيان عده احسن واجدتها في آدم)
ان الذي سب الله في ما حركه في وجهه سمعة فقال استرقوا لها من يد العدة
قال الحبيب محمود بن عوف له الله أي لغيره يعني من احسن قول
ثم عين صام من نظر من الله من سمع الودح وقال لعل في الله
إذا عاته وعاته وثقه بسمه . حذا اتصال من الحرس حذا . نو عمار حذار
سمعت في عده يقول بقل رجل معين في الله عين ورجل معين في الله
منظر ولا يحركه حديث حميد بن محمد الاسدي سمعت برقي يقول بقل رجل
معين ومعينون للذي أصابته العين وسمعهم

وقد طأطأه بالآية والرقى وصوا عليه الماء من ألم الأسس
 وقالوا أصابته من الحن أعين ولو عصوا داوود من أعين الأسس
 وقال أحمد بن محمد بن عيسى حدثنا ثور بن يزيد عن مكحول بن
 أبي هريرة يرفعه العتيق ويحصرها الشيطان وقه أعلم .

باب الثامن والخمسون

في بيان قتال عمار بن ياسر الحن

(قال) أبو بكر بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن أبي عيسى حدثنا وهب بن جرير حدثنا
 أنى عن الحسن بن عمر بن ناصر قال قالت أم رسول الله ﷺ الحن والأسس
 قبل وكف قالت الحن والأسس قال كذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 سهرقه لما مر لا فأحب فرقي ودوي لاستغنى فقال رسول الله ﷺ أما إياه
 سأؤذك على الماء آت عندك منه فها كذا على رأسك إذا راحل أسود كانه
 من من فقال والله لا نأمنقى منها يوم دونا واحدا فأحدثني وأحدثته فصرعته ثم
 أحدث حجرا فكسرت به وجهه وأمه ثم ملأت فرقي فأتيت رسول الله ﷺ
 فقال من أتاك على الماء من أحد فقلت لهم فقصصت عنه ليعصه فقال أنذري من
 هو بيت لا قال ذلك الشيعي . وقال أبو ذؤيب حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر
 حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن الحسن بن أبي الحسن بن محمد بن
 هلال عن الأحنف بن نسي قال قال عبيد الله بن طاب والله لقد قاتل عمار بن ياسر
 الحن والأسس عن عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتله عمار والأسس فقتل
 فكبير الحن فقال كذا من رسول الله ﷺ في سهرقه لما مر لا فأحب فرقي ودوي
 الماء فأتيت من من الشيعي في صورة عبد أسود وجعل يهوى به . فأخذه فصرعه
 فصرع فقال له دعني وأحيي بيتك وإن الماء ففعل ثم أتني فأخذه عمار إليه فصرعه
 فقال دعني وأحيي بيتك وبين الماء فتركه فأتني فصرعه فقال له مثل ذلك فتركه ودوي
 له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحسن من عمار وبين الماء في

صورة عند سودوان في طبرستان قال علي بن عتيق بن محمد فقلت شعرت بذلك يا أبا
اليفظان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذ كذ ما والله لو شعرت أنه شيطان
مقتله ولكن هممت أن أخرج بأقنوني لولائي ربيح وافته عي

❦ الباب التاسع والخمسون ❦

❦ في بيان تصدق مرده احسن في شهر رمضان ❦

روى الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال دا كان أول ليلة من رمضان صعدت الشاسين ومردة الحن وغفقت أبواب النار
فلم يمنع منها باب ففتحت أبواب الجنة لم يمنع منها باب ويصعد منادي يا أي الطير
أقبلوا يا أي البشر فصرفوه عني من النار وذلك عند كل ليلة. ❦ وروى ❦ مسلم
من حديث أبي هريرة رحمه الله دا صعد مرده فتحت أبواب الجنة وغفقت أبواب النار
وصعدت الشاسين وفي رواية دا جاء رمضان فصعد أبواب الرحمن وغفقت أبواب
الرحمة وسلسلة الشاسين. قال عبد الله بن أحمد سألت أبي عن حديث دا جاء
رمضان صعدت شمس طين ذل صعدت لرحل يوسف من رمضان وصراع قال هكذا
جاء الحديث قوله صعدت شمس طين ذل صعدت لرحل يوسف صعدت صعدت صعدت
الولائي واليه صعد صعدت في الأسير من قد وقيد وغل والاصفاد القيود وافته
صعدته وافته عي

❦ الباب مائة وستين ❦

❦ في بيان انشاء مشقة الحسن ❦

قال عبد الله بن محمد حدثني هشام بن محمد عن الربيع بن خثيم عن حماد بن عيسى عن
أبي عبد الله قال كما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا بد من حزن في كل سنة لا بد

ويبين يديه قطع من ظني وهو يريد أن يرمي بعضه فثبت به هاتف لا يرى

ن غلام عمر الدين يحيى المند أ بهر من

متعهد الارصاد حسين ليقتل النفس مع العفزين

فصممت لظاه فتقرت . حدثني محمد بن صدر بن لاري حدثني . روح بن هس حدثنا

فيس حدثنا بهار من سهر لخراني قل عث همر بن طحط رضى الله عنه رحلا لي

الدابة مرأى ظليه مصرورة فصاردها حتى اتحددها فذكر من لحن قول

باصحاب الكفة الكسورة . حن مسيل انطيه امصرورة

فاه . اصبه مصرورة . طاب أوفى عامة مسدورة

« في كورة لا يوركت من كورة »

حدثني أنى عن هشام بن محمد أن مالك بن نضر الدلاي من همدان قال سمعت شديدا

لما ذكر قال خرج مالك بن حمر الدلاي في نفر من قومه في الجاهلية يريدون عكاظ

فأصطادوا ظاه وأصابهم عطش شديد فالتفتوا إلى موضعه فقل له . برة وندسوه فلبسوا

وحملوا شربون من دمه من عطش فماد بهم دمه فاجتمعوا وخرجوا في طلب الحطب

وكن مالك بن حمره فأثار بههم شدة فأقبل منهم حتى دخل حن مالك والاربه

وأقرب المرحون في كورة فقل مالك لاه فجد قال الشجاع عاك فاك . بط مالك فطرا

وهو يلود فقل مالك للرجل عرمت عندك إلا تروى فاكف عنه وانساب الشجاع إلى

فأمنه ونشأ مالك قول

ووصني أخربه من حري وتمنعه ولان به امتناع

أزعه صمعه وأرب عنه وأمنعه إذا منم المتاع

هيداكم أنى عنه دحوا نسي ما سحر به الشجاع

ولا يحملو دم منجيز نهمه حبره قال لاع

قال . برون عني مر له من دون أعينكم فاع

فارتحلوا واشتد بهم العطش فأذا هاتف بههم

أبها انقوم لاه امامكم حتى تموموا انطيه بومهم

ثم أعدوا شامه فأكده عن كتب عين رواء ومه يذهب الالع

• (الباب الحادي والثون) •

﴿ في بيان عبادة الاسحق ﴾

قال الامام احمد حدث محمد بن حمر حدثنا شعبة عن الاصحش عن ابراهيم بن
ابى معمر قال سئله عن رجل كان يقرأ من الانجيل يدعوهم فقال
المع من الخبيث واستمعت هؤلاء معاذنهم ثم قال لا تدعونهم بل
ادعوا الى ربهم الواسطة ايهم ثم روى عنه شعيب بن الاصحش ورواه السفي
سفيان عن الاصحش ومن طريق آخر عن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال نزل
في نفر من حرب كانوا يمدون اهل من الخبيث فاسلم الخبيثون والان كانوا يمدون
الاصحش وروى عنه ثم روى عنه اولئك الذين يدعون الآفة تعالى علم

✽ الباب الثاني والعشرون ✽

﴿یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْرِکِیْنَ﴾

وقال عبد الله بن محمد امرئى حدثنا الحسن بن عبيد الله بن اسحق بن ابراهيم
ابن دريق حدثني عمرو بن الحارث حدثنا عبد الله بن سالم عن الزهري قال سمعت
محمد بن مسلم ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يوما لمن حضر من جيشه انه اذا
شربا من حديثي فقال رجل يا امير المؤمنين حررت ابوهما جنان في بريدهما
فأصب ظلمة عمدا وأدر كراكت من حبهما وكذا ربيعة فقال حل سميها وقبلا
لعمرك لا تحلي سديهما فقال لعمار شدي هذه طريق ونحن أكثر من عشرة فبعد
بعضنا بعضا فأذهبن ما كان يا امير المؤمنين حتى قرب ديار يقال له دير العديم فلما خرجنا

بأيها الركب الصراع الأربعة حول صليب القوس المروعة

بهاغن العبد في الارض - ولا فـ قول كدوب - معه

وسرع الناس عن الهبات يأمر بالصوم والصلاة

(وفي الخبر) كرهت من غير هذا الطريق أن تف ظهرك لوجه عودك، بل لي وأمره بالذي إلى النبي ﷺ وأنه مهي فدخل المدينة وحده بالحد والي يخط فاحمر النبي صلى الله عليه وسلم عن يمينه وأما من آمن به الحسن - وهذه القصة تدور في موضع من الكتاب - أن الظاهر ما شبه الحسن به إحدرا أجن سمور النبي ﷺ - ومنها دعه لانس إلى الإسلام ومنها دعه الحسن على ما بعده كيدته فله التوفيق

باب الثالث واستون

(وفي بيان إحدرا الحسن سمع النبي ﷺ وحده من سبناه وهو يومئذ بالحدوم ذكر الزبير بن أبي بكر وعبد الله بن مسعود قال قيل لعيسى - السلام له ولده بعث عليه السلام حجاب عن ثلاث سموات منها ولدانها ﷺ - فيها قاتلها وقدعت انشاعين بالحدوم - وقالت قريش حين أكثر القذف بالحدوم قاتلنا فقال عتبة بن ربيعة - ظروا بن لموق قال كان قد رمى به فهد أن و الماعة ولا فلا وذكر من سمع من سمع من القذابين حين ظهر القذف بالحدوم لثلاث الناس بوحى وليكون ذلك ظاهرا للحدوم وأقطعت المشقة قال لم يبق والذي صحيح ولكن القذف بالحدوم كان قسداً وذلك هو جود في التهمة من القذف منهم عوف بن الحارث وروى عن حارث بن حارث وكنهم جهني وقد وصوا الزبير بالحدوم وأما ابنه في ذلك المذكور في مشكل من قد في تفسير سورة الحن والي عبد الرزاق في تفسيره عن معمر بن الزبير بن عوف عن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه في الحديث قال نعم ولكنه لما جاء الإسلام عهد وشهد وفي قوله سبحانه وأدركناه السماء فوجدناه ملئت حرما شديد وسها وم يقن حرابا ذلك على أنه قد بار منه شيء في سمع النبي ﷺ ملئت حرما شديد وسها وذلك ليعصم من

عاطين وتخطيطهم ولتكون الآية أي والحجة قطع وإن وجد اليوم كاهن فلا يدوم
ذلك عما أخبر الله من طرد الشيطان عن استراق السمع فإن ذلك المحيط والتشديد كان
من السورة ثم ثبت منه أعني من استراق السمع في أيامه يدين وجوده في الدور
في بعض الأوصاف في بعض البلاد وقد سئل رسول الله ﷺ عن الكهان
فقال ليسوا بشيء فقيل لهم يتكلمون بالكلمة فتكون كما قالوا فقال تلك الكلمة من
فلسف محظوظ الحسب فقرأها في أدب وله قرآن حاجة فخطبها أكثر من مائة كذبة وروى
في نسخة واحدة بالمال وعني هذه الرواية أنكم قاسم من ثابت في لدلائل قال المصنف
في حاجة تار في ولي لما ثبت في الصحيح فقرأها في أدب رواه كاتر القارئ رقة ومضى
فقرأها بعينها وقرأها قال الرازي

لاتفرعن في أدب لمدتها ما حشر غارت رقة مدتها

والأثر الذي قد قرأه دلو من ماء إذا صب عليه وفي تفسير ابن سلام من ابن
عمر قال روى الشهاب الحسبي لم يخرجه ويحرق ما حذفت ولا يملأه عن الحسن
قال قتادة في مخرج من مرفق العبيد وفي تفسير ابن سلام أيضا عن أبي قتادة أنه
قال سمع قوم قريش يقولون لا نسوة أصهاركم وفيه أيضا عن حماد بن عمار الحسبي
أنه سمعه الكوكب فقال قال الله تعالى وجعلناهم حرمات لعلهم يحذرون وقال في أول
من روى في مذكوت السموات والارض قال كيف تعلم أن لم ينظر إليه لانه صري
وقد ذكر ابن اسحاق حديث عباس وفيه كذا في قوله قول عوف بن عوف
عباس وحديث في صحيح مسلم وأعطاه أن عبد الله بن عباس قال جرى رجل من
أصحاب رسول الله ﷺ من أنصارهم منهم جالس عبد الله بن عباس قال
الله وسلم إذا روى نحوه فاستأذنه فقال هم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنتم تقولون
في الحسنة إذا روى هذا قالوا لقد ورسوله أعلم كما تقول ولقد أتتكم عظم
الأمم من رجل عظيم فقال رسول الله ﷺ فام لا روى بها الموت أحد ولا
سأله ولا يكره ما تترك اسمه ذا قضى أمرا سمع جله العرش ثم مسح عن السموات
فقال يا هؤلاء حتى يسمع التسبيح هل هذه جهنم له أم تقول لئن يرون جله العرش
فلا يرون العرش ماذا قال روى سمعوا منهم ماذا قال فاستحسروا عن الله تعالى

يَبْلُغُ الظُّرْ هَذِهِ السَّيِّئَةِ اللَّهُ فَحُطِّبَ حَتَّى اسْمِعَ يَفْقِدُونَ لِي وَلَهُ ثُمَّ وَرَدَ مَوْجِدٌ
حَاقًّا لَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ وَأَلَكْتُمْ تَقْذِفُونَ فِيهِ وَيَرْشُونَ فِي هَذَا لَدُنَّ عَلَى
قَدَمَيْهِ مِنْ أَنْ تَقْدِفَ عَلَيْهِمْ قَدْ كَانَ قَدْ كُنِيَ بِكُمْ أَدْنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَلَطٌ وَتَشَدُّدٌ كَمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ وَمَلَأْتُ أَسْرَاءَ حَرَسَاتِي بِدُأَى وَشَبَّاهُ قَوْلُهُ فِي آخِرِ
الْحَدِيثِ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي سَعْدٍ فِي وَقْدِهَا مَطْعَمَاتُكُمْ وَهُوَ الْأَكْمُ بِهِ لَدُنَّ قَوْلُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
تَخْلِيصُ ذَلِكَ إِنْ مَنَ كَمَا قَدَّمَ أَمَّا لَدُنَّ فَقَدْ عَلِمَ أَنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَدْ تَدَلَّى كَالشَّاهِدِ طَائِفَةٌ
مَكَاتٍ تَسْرِكُ فِي إِحْدَاهُمُ الْخَلَاءَ عِنْدَكُمْ مِنْ مَتَابَعِ خَدَّيْهِمَا وَمَا يَوْجِدُ لَوْ
مِنْ كَلَامِ حَتَّى عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ هُوَ حَرَسَاتِي مِنْهُمْ عَمَّ يَرَوْنَهُ فِي الْأَرْضِ مِنْهُمْ أَمَّا عَمَّ
كُتِبَ لَهُمْ فِي وَجْهِهِ فِي مَكَارٍ حَتَّى أَوْجَعُوا ذَلِكَ وَأَنْ أَحْبَبُوا نَاسًا كَمَا كَانَ يَحْكُمُ
وَيُطَاعُ فَيَصْدُونَ قَسْلًا وَتُخَفَّتُونَ كَبِيرٌ وَذَلِكَ لِقَابِ اللَّهِ الَّذِي يَصْدُونَ فِيهِ هُوَ شَكْلُهُ
أَلَا تَنُكُّ فِي النِّسَانِ كَمَا فِي حَدِيثِ حَتَّى يَفْطَرِدُونَ عَلَيْهِمْ فَيَصْدُونَ فِي الْأَكْمِ
أَلَا تَحْدَقُ الْأَرْضُ مِنْ مَائِهِ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثِ ابْنِ تَقْدِيمٍ وَذَكَرَ أَنَّ وَلَدَ الْعَرَفِ
فَزَعَ لِلرَّحْمَةِ عَلَيْهِمْ حَتَّى رَمَى بِهَا لَقْدَفٌ تَقْبِطُ وَأَنَّهُمْ حَتَّى أَنْ رَجُلٌ مِنْهُمْ يَدُلُّهُ
صُورُهُ مِنْ نَسَبِهِ أَحَدٌ لِي عِلَاحٍ وَكَانَ إِدْعَى إِلَيْهِ وَكَتَبَهُ رَأْفَةً لَوْلَهُ بِأَعْمَرٍ وَلَمْ يَزَلْ
مُحَدِّثٌ فِي حِجَابٍ مِنَ الْقَدَفِ هَذِهِ الْحُجُومُ خَالٍ عَلَى فَاطِرُوا فَإِنْ كَانَتْ مَعَالِمُ الْحُجُومِ
الَّتِي يَهْتَدِي بِهَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَتَعْرِفُ بِهَا الْأُمُومُ مِنْ أَنْصَابٍ وَاشْتَدَّ تَصَالُحُ لَدُنَّ
مَعَهُ خَمْرٌ حَتَّى أَتَى بِرَمَى بِهَا فَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الدُّنْيَا وَهَلَاكُ هَذَا خُلُقٌ الَّذِي فِيهِ وَنَ كَانَتْ
نَحْوَهَا بِرَبِّهَا وَهِيَ نَائِتَةٌ هَذَا لِأَمْرِ إِرَادَةِ اللَّهِ بِعَالٍ هَذَا الْخُلُقُ يَرَوِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى رَوَدَ مِنْهُ أَنَّ الشَّعْبَ جُلَّ مَا دَعَتْ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ
الشَّيَاطِينُ لِحُجُومٍ لَمْ تَكُنْ تَرْجَحُ بِهَا قَسْلًا فَأَتَوْا عِنْدَ يَأْسَ بْنِ عَمْرٍو وَانْدَفَعُوا قَالُوا أَنْ لَدُنَّ
قَدْ مَرَدُّوا وَتَعَفُّوْا رَفْعَهُمْ وَصَدُّوا نَعَامَهُمْ لَمَّا رَوَى فِي الْحُجُومِ فَقَالَ لَهُمْ وَكَانَ
وَجَلَّ أَعْيُنُ لَا يَدْخُلُوا وَانْظُرُوا فَإِنْ كَانَتْ الْحُجُومُ الَّتِي تَعْرِفُ فِي عِنْدَ فَنَاءِ النَّاسِ وَأَنْ
كَانَتْ لَا تَعْرِفُ فَبَيِّنْ مِنْ حَدَثٍ فَانْظُرُوا فَإِنَّ هِيَ حُجُومٌ لَا تَعْرِفُ قَالُوا هَذَا مِنْ حَدِيثِ
عَلَّمُوا حَتَّى سَمِعُوا بِأَبِي هَاشِمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(فصل) رَوَى أَبُو جَعْفَرٍ الْعَمَلِيُّ فِي كِتَابِ الصَّحَابَةِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي لَهَبٍ يَقَالُ

أول أو ثوب قال حضرت مع رسول الله ﷺ ذكرت عنده الكهانة فقلت
 أنت وأبي بحر أول من عرف حياضه الماء ورحل الشياطين وصعدهم من
 نفاق السمعة سدا قلوب النجوم وذلك أن احتجب في كاهن له فقال له حطرت
 ذلك وكان شديدا كبيرا فعدت عنه مائة وثلاثون سنة وكان من علمكم دنا فلما
 حطرت عن عندك هذا من هذه النجوم التي رمى بها فاقدر عاها وحشد حواصقها

عودو بي البحر أبحر بحكمك في

الحق ثم صرر أولي أو حذر

البحر فعدت عنه مائة وثلاثون سنة وكان من علمكم دنا فلما
 حطرت عن عندك هذا من هذه النجوم التي رمى بها فاقدر عاها وحشد حواصقها
 وصرخ الكاهن رافعا صوته

أصابه أصابه خامره فقا به طاحله عذابه

أحرقه شهابه ياوله طاحله طاحله طاحله

عاوده حباله فقصه حباله وعذب حباله

ثم أمسك بحر لا وقال

يا منة من منى فعدت

أقمت ملكة في كان

فدبه الله عداه الحزن

من أجل منعت عظيم الله

وبالهدى وفصل قرآن

فقل له ونحو يا حطرت أنت تذكر أمرا عظيما لا تدري تقومك فقال

أرى لقد رمى ما أرى له منى

برهانه مثل شعاع الشمس

يسمى في مكة دار الحسنى

• معكم ياسر بن عبد الله •

له يا حطرت ومن هو فقال والحياة والعيش بهل قد نرى منى حكمة طيب ولاق

هش يكون في حش وأي حش من أك فحش وأل يش فقل له بين لنا من

أي فريش هو فقال وألست دى الدعته وركى ولا نحم به من محل هشتم مر
 معتمرا كآرم يبعث بإصلاحهم ومن كل قالم ثم قال هذا هو السن أحمرى به رئيس
 الحن ثم قال الله أكبر حده الحق وظهور واسطر عن الحن ظهر ثم سكنت وانقضى
 عليه في ألقى بلا بعد ثلاثة فقال لا اله الا الله فقال رسول الله ﷺ لقد نطق عمر
 مثل سورة وانه استمع يوم اقامة مكة وحده قوله صده اصابعه الثاني بكسر الهمزة
 وهي بدل من واو مكسورة والمعنى اصابعه وصابعه جمع وصبع وقوله من
 فحطت في الاصل لانه من فحطت وآل ايش قال المصنف محسن ان يكون قد
 من الحن المؤمن بسوء في ايش فلبس ذكر من در بيان في الضم من وى ايش
 قد لم يرد من الحن ثم قال حنين وحمية قال شى شى وشى وهم يسمونه لا
 من حن فحطت من لاسم حرفه فاعلم العرب من هذا وقدوة ذكرى ايش
 اسير في حديث الامة ساء وقد وقع ذكرى في حنين وى وشى في قصه وا
 حنين من الحن وقد ذكرها في مراخين فليس سمعو القرآن من أي ﷺ وقوله
 ولا حده محزون يكون راد الاحكام وهو راد الاحكام ولا حكاره ولا حكاره
 جمع احكام احكام جمع حرم وهو في امر فكأنه اراد حرمه وحرمه والحرم
 ايصال كبره رده فانه اراد حرمه وحرمه وهو ان يرد حرمه اي حرمه
 الماء فيكون بمعنى الحن ثم وقال اعطى امره مدوه عن فاعلوه الله علمه وسوى
 اسحق حديث عمر بن الخطاب وقصه مع حور بن قارب روى غير ابن اسحق هذا
 الظاهر عن عمر وان عمر مارج سوادا فدل ما قدمت كذا فقلت يا سواد فصب سوادا
 قد كمت ان وأب على ثمر من هذا من عباده لانه من كل المذنب فتميز في تأمر
 تمت منه قال عمر حينئذ اللهم اغفر والحديث في صحيح بخاري حصر روى لانه
 احتلاب وقد روى في الحديث زيادة حصة وهي ان سوادا حدث عمر ان روى
 حاه ثلاث ابل متوارب هو فيها كلها بين انائه وسقطن دل له فم سوادا
 متعلق واعقبن كمت تعقر. قد سمعت رسول الله ﷺ من ائمة من ائمة يدعى
 الى الله وعدته واشده في كل لية من ليات ابل فلاته ابياب معه واحدا
 وقايتها مختلفة

عجبت لاجل ونظلامها
تهوى الى مكة تبنى الهدى
وشدها العيس باقتابها
فارحل الى الصفة من هاشم
ماصادق الجن ككداياها
ليس قدماها مكادها

وفي الثانية

عجبت لاجل وانلاها
تهوى الى مكة تبنى الهدى
وشدها العيس باقتابها
فارحل الى الصفة من هاشم
ماطهر الجن مكادها
ليس دنابا الطير من راسها

وفي الثالثة

عجبت لاجل ونمارها
تهوى الى مكة تبنى الهدى
وشدها العيس باقتابها
فارحل الى الاتقي من هاشم
ما مؤمن الجن ككدارها
ليس قدماها مكادها

وذكر بهم الحمر ففعل له عمر بن الخطاب
يا نبي ونعم العزم كتاب الله عز وجل من الجن وفي آخره شعر حواد اذ قدم على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتته مائة من الحمر رثية له ثلاث ابل سراريات
وذكر قوله

أدنى بحبي مدد هذه ورقده
ثلاث ابل فله كل ابله
ولم تك دافا - بورت بكادب
أناك نبي من نبي ان علب
فرقت اذيال الارار وقمرت
فأشهد ان الله لا شيء غيره
وأنت أدنى المرسلين وصيه
في الحرمي الوجهاء حول المباحبه
وانك مأمون على كل غائب
من الله يا ابن الاكرمين الاطاب
وفي كان عشت شيب القواف
ومن قتيلا من سراد بن قارب
وكن لي شفعا يوم لا دوشعاعه

ففعلك انبي حتى مدت مواجده وقال لي انكعت به حواد . . وقال
أبو بكر بن محمد القرشي حدثنا أبو الأحوص عن محمد بن الأبراهيم حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا
عبد الله بن محمد (٩ - آلام)

أبو عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار حدثنا عبد الله بن عبد العزيز بن وهب بن جهم بن
 يحيى بن محمد بن عبد العزيز بن أسد بن شهاب عن عبد الرحمن بن أسد بن أبي عبد الله عن عبد الله بن
 مرداس قال كان إسلام عبد الله بن مرداس أنه كان في قاح نصف النهار وطلعت شامة
 بعاه عامرا ركب عليه ثيابا مثل القل قال فقل لي يا عبد الله ألم تر أن شامة بنت
 أحراسها وأن الحن حرفت فمساها وأن الحن وصفت الإسلام وأن الذي ركب القل
 وانتهى يوم الاثنين الثالثه حسنة فقصوى قالت فحدثت مرعوه فحدثت عني
 حدثت عني حدثت وثالثا يدهي النهار كك عده وككاه من حوقه فحدثت
 عليه فحدثت ماحد له وقصته ثم تمسحت به فحدثته فحدثت ماحد من حوقه فحدثت
 عليه فحدثت ماحد له وقصته ثم تمسحت به فحدثته فحدثت ماحد من حوقه فحدثت

ول الله مثل من سلم كلها هلك لثمار وقار أهل الإسلام

هناك النهار وكان يومه يرد قبل الصلاة إلى أبي محمد

ذلك الذي حدثت به ولهدى بعد من مريم من فرس مهندي

قال حدثت مرعوه فحدثت عني وقصصت عنده المصحة وأخبرتهم الخبر قال
 فحدثت في الليلة من قومي من يخاله في رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة
 فقصصت ثم قال عبد الله بن مرداس قال كان إسلامك فقصصت عنه فقصصت فحدثت
 أنا وقومي وقال أبو بكر بن محمد بن جهم بن أسد بن يحيى حدثني ساجد بن عبد
 العزيز بن وهب بن جهم بن أسد بن يحيى حدثني أبي ساجد بن محمد بن عبد العزيز بن
 أسد بن يحيى بن جهم بن أسد بن يحيى حدثني أبي ساجد بن محمد بن عبد العزيز بن
 أسد بن يحيى بن جهم بن أسد بن يحيى حدثني أبي ساجد بن محمد بن عبد العزيز بن
 أسد بن يحيى بن جهم بن أسد بن يحيى حدثني أبي ساجد بن محمد بن عبد العزيز بن

فأفهم لاني من الناس تحت ولا ولدني من بس و حده

كما ولدت زهره ذات معبر محبة لوم القتل ماحده

وقد ولدت خير فمثل أحمداً فأكرم موبود وأكرم والده

وقال الذي على أبي قيس

اساكي البطحاء لا تغلظوا وميروا الامر بعقل مضى

ان نبي زهرة من سركم في عابر المهر وعبد الذي

في مرسل جامع حق منزل . فآمن به كفى قتل . عن حره ونفسه وقوده . بالحنبل
 قال مازن فقلت والله إن هذا لمحب ثم عثرت بعد أيام عترة أخرى سمعت صوتا
 أحمد من الأول وهو يقول يا مازن إسمع تمر . ظهر حبر وبطن شر سمعت بي مصر
 يدني الله لا كبر . فدع نحتنا من حجر . نعلم من حر سقر قال مازن فقلت والله
 إن هذا لمحب وأنه خير براد بي وقد مر عليه رجل من أهل الحجاز فقال يا أبا
 وراءك قال خرجت من منتهمة يقول بن تميم أحمو أذني فتيقن له أحمد قال فقلت
 هذا والله . ما سمعت فمرت إلى لضم فكلمه محمدا . وشددت حلي ورحلت
 حتى أتته رسول الله ﷺ فخرج إلى لاسلام فسلمت وأتته أقول
 كسرت فاحر حنذا وكان له رة نظامة صلا اتصال
 فالتفتني هذانا من صلاتة . ولم يكن ديسه على مال
 يارا كذا نام صرا وإخوته إلى لمن قال ربي صرحاني
 يعني بعد وواخوته من خطمه قال مازن فقلت يا رسول الله لي رؤوم وام طارده
 وثرب الحمر والهلك من القماء فالتفت عدا الصمون فادهن الامول وأهركهن القدرار
 والرحال وليس لي ولد فادع الله أن يذهب عني ما أخذ وأنتني فالتفت فوعدني وله
 فقال لي يا رسول الله لهم أئدله بطرب قراءة كذا أن . والحرام الحلال والحرام ربا لا
 فيه والمهر غنة الفرج وثمة حليها وهله وله قال مازن فذهب الله عني كل كرم
 أحد وأحب صمان ونروحت أرم حرث وروحت لي حياقي من مازن وأنشأت
 اليك رسول الله حيث لمطقي
 لتشعني يا حبر من وطلي الحصى
 إلى معشر خالفت في الله ديسهم
 وكنت امرأ العرف والحمر مولعا
 عدلني بالهجر حوفا وحدة
 فاصبحت إهمي في جهاد ونبي

(الباب الرابع والستون)

وفي بيان جدار الحسين رول أبي بكر

حينه من معبد حين المحرقة بالمدينة

وقال في سماعي حدثت عن أسماء بنت أبي بكر أنها قالت لما خرج رسول الله ﷺ وأبو بكر أنكر من قرينهم نوحول فوقفوا على باب أبي بكر فخرجت إليهم فقالوا من نوك ناست أبي بكر قالت فقلت لا أدري واقف من أبي قالت فرفع أبو بكر يده وكان فاعدا حسنا فذهب حدى أطعمه طرخ منها قرطى قالت ثم صرخوا فمكنا ثلاث امال لا ندري أين وجد رسول الله ﷺ حتى أدخل رجل من الخيل من أسد مله حتى نابت من شعره شعره وأمره إلى البيت فسمعون صوته وما يروونه حتى خرج من أسد مله وهو يقول حري فخرت إلى من حبر حزنه رفقه من حلالا حتى تم منه ثم حبرا بلا نارا حرم ثم تر حلالا فاقبح من أمسي رفقه محمد لهن في حكام مكان فتنه ومعه منها للؤم من امره د قالت أسماء قد سمعته قوله عند حث وجه رسول الله ﷺ وان وجهه إلى المدة لم رد من شاء رويته عن ابن اسحق على ما رواه روى بن عيسى القصة بالمدى مختلفة تنصرت شرح لفظها وروى روضة من قوله

فقال قصي ماري قد عدكم من فعل لانه روى ومورد سلوا حاكم شام واثابا فانكم ن نأوا الله الله الله دهاها الله حائل فحطاب عدة صرخا صرخا الله مريد فمورد ربه فديم لحاب ردها في مصد ثم مورد وروى أن حسرا بن تميم دعه شعر احى ومعه شعره فمكة قال بحسه قد حاب قوم طاب عموه بهم وفيس من سرقى ألهم ويزيدى رجل عن قوم فضلت عقولهم ورجل عن قوم بنور محمد عدتم به بعد مصلاته بهم وارشدهم من مع الحق يرشد

فقال له ويحك يا بني هو رسول الله ﷺ. وروى هشام بن حبهش الكوفي قال سألت
 تلك الشاة يعني التي حملها رسول الله ﷺ وأنها تأدم أم معبد وجمع صرهما في
 أهل ذلك الماء والله أعلم

باب الخامس وستون

في من إحصاء الحسن بن سعيد

قال أبو بكر عبد الله بن محمد حدثني أبي عن هشام بن محمد عن عبد الحميد
 ابن أبي عيسى بن محمد بن أبي عمير عن حمير بن أبي عمير عن أبيه عن حميد قال سمعت أبا بصير
 يصيح هل أبي قبيس

قال نعم لم اسمع ذلك يصيح محمد بنك لا تخشى حلاف بحلاف
 فقال أبو سعيد بن وشراف فرس من السعدية سعد بن بكر وسعد بن ربيعة وسعد
 ابن قيسعة بن كان في الليلة التي سمعوا صوته على في قيس
 أباسعد سعد لأوس بن أبي أمية وأباسعد سعد الخرجين العطارف
 أحدا دعا داعي الحمير وتعد على في الردوس ذات رقام
 قالوا لو أن سعد بن عباد وسعد بن معاذ وذكره أبو حمير بن عبد الله وقال أبو
 بكر حدثنا النعمان بن هشام حدثني هشام بن محمد بن عبد الحميد بن أبي عمير قال سمع
 بالمدينة في بعض الأيام هاتف يقول

خير كهمل في أبي طرخان
 احدي اد دعا محمد طرخان
 سم غاسا مهديي حمير
 ثم انما حمير سمك شم - ده

باب السادس والسبعون

في من إحصاء الحسن بن سعيد

ذكر قيس بن كلاب في الدلائل أن فرثا حين توجهت إلى بدر مرهتف من الحسن

أما في اليوم الذي أوقدوا حديدون وهو يشد بعد صوت ولا يرى شخصه
 زار الحصار من يدور وفيه
 أبادت رجالا من قوى و
 حرائر يصر من اثرائ حمر
 فساد وبيع من عبيد عبيد
 بعد حديد عن قصد الهدى ونجيد
 فقل قائدهم من الحصار وقالوا هو محمد وصاحبه يزعمون أنهم على دين
 عيسى المسيح ثم لم يلبثوا أن جاءهم الخبر الخبر وقد ط

البيت السامع و

في بيان إحصاء الحصار فقلهم بعد من عردة

ذكر أن عند الروعة أن سعد بن عباد كان يخدم عن دعة في بكر وحرص من
 يد له ولم يفسد أيها في أن مات بحوران من رماح ماضين وصفه بثمان
 لاه عمر وذلك سنة خمس عشرة وقل سنة أربعة عشر وهو من الاربعة عشر عدا في
 لاه أنى بكر وقل سنة إحدى عشرة وقل سنة خمسة وأربعين في مائة وقل حصار
 ولم يضره وبعثه حتى يمشوا فقل ولا يرون حدا

قد قتلنا سيد الحزب وج سعد بن عردة

ورمى به سبعين فلم يجد قواده

ويقال أن الحصار قد دوى من حريق عن عطاء بعد أن أعلن قاتل في
 من عباد فذكر البيهقي وعمل ربحته في حوران عدا من حصار وحرص من
 من قتل الحصار قاتل وقال الحصار

وقد حارب عدا كان فيه وحرص حارب حارب

وأمن الناس على ن هدم من شعر الحصار في حدا لا تدر أن مشد ثلاث
 من متصلة من عدا تفتد وبقدر على كور رشق من عدا حصار حصار
 غير فتعتم واقه أعلم

الكتاب الثامن والستون

في بيان حوار سؤال الخ من الاحوال الخاصة

والاشخاص المشتهرة بالامور المستغنية

قال ابو بكر القرني حدثنا عبدالله بن عبد الله بن يحيى بن عمار عن سمعان عن
ابن همام عن سمعان عن عبدالله بن عمار عن ابي موسى فاني امرأه في بطنها شدة
فجاء وسأله عنه فقال حق يحيى ان شيطاناً جاءه فحاسبه قال نوكة مؤثر
يكسبه يحيى ان لصدقه وذلك لانه طار لآخر لمجد الملك بين يديه وروح القدس
ينطق بلسانه وقال عبدالله بن محمد بن عمار في مسائل الصغانية حدثنا داود
رفيد حدثنا الوليد يعني ابي محمد عن عمر بن محمد حدثنا سالم بن عبدالله قال روي
عن ابي موسى الاشعري عن عمر بن وهب عن ابي اسحق وكان مرققاً حديثاً شيعياً
بتكلم فارسل اليه رسولاً فقال له مري صاحبك قد ذهب فذهب عن عمر بن وهب
قالت لهم يحيى وشك في ما كنتم غير طوبى قالوا ذهب فاحضر عن امير المؤمنين
قاله فذكرنا فقال ان ذلك الرجل ما يعتظم ان يدوم بين عيسى وروح القدس
حق الله سبحانه بصدقه لا حول ولا قوة الا بالله في حشر آخر ان عمر رسل حيث قد
شخص الى الله فاحضرهم تنصروا على عدوهم وشاع الخبر فقال عمر
ذلك قد فعل هذا هو انهم ريد انفس من اخن وسأني ريد لا
مساء بعد ذلك ليلة يوم

(فصل) في ان العباس احدث نعمة امسؤل الخ وسؤل من يماثلهم بعد ان كان
على وجه تصديق به في كل ما يخبرون به ومعظم المسؤل هو حرام كما ثبت
الصحيح عن معاوية بن الحكم ان النبي صلى الله عليه وسلم قد روي ما يأتى
الكتاب قال فلا تنوء في صحيح مسرعة عنه الصلاة والسلام له قال من
عراقاً فقال له عن شيء لا تقبل الصلاة اربعين يوماً واما ان كان يسأل المسؤل لمجمل
حاله ولا يخبره فليس مراء وعنده ما يمز به صدقه من كذبه فهذا جائز كما ثبت
الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في صياد فقال ما يثبت ان يأتى

وكاذب قال عائشة قال أرى عرسا على الماء قال فاني قد حيات لك حسب قال هو المحرم
قال اخذوا فان تعدوا فتدرك قايما آت من اخوان الكهان وكذلك اذا كان يسمم ما
يعولون ويخبرون به عن الحن كما يسمم المسلمون ما يقوله الكفار وانما جاز له هو اما
عنده كما يسمع جبر الفاسق ونسب واستت فلا يحرم صدقه ولا يكرهه الا انه كما
قال في تعالى ان ساءكم فاسق نسأ فتسوا اوهو في صحيح البخاري عن ابي هريرة ان اهل
الكتاب كانوا يعرّفون النوراة ويصنعونها بالبركة فقال النبي ﷺ اذا حدثكم اهل
الكتاب فلا تصدقوه ولا يكرهه فاما ان يحدثكم بحق فتكذبوه واما ان يحدثكم
بما هو عليه صدقوه وقولوا آمنا فقه وما نزل اليه وما نزل اليكم ويلكم ويلكم ويلكم
ويخرج له مسلمون فقد جاز للمسلمين معاج ما يقولونه وان لم يصدقوه ولم يكذبوه ثم
في حديث روى الحن لذي قدمه حديث ابي موسى الاشعري المتقدم ﷺ
لا تشك ان الله تعالى قد اخرج عن قطع المساعدة الطويلة في الرمن الفصير يدل على
تعالى قال عمر بن الخطاب من الحن انك في قوم من قومك فادسأل سائل من
سادته وفيت وشخص في ذلك بعد من الحن ان يكون الحن صدق عليم من تلك
الحادثة وحال ذلك الشخص فيحسرو من الحن ان لا يكون عنده علم فذهب ويكره
ثم يعود فيحسرو مع هذا وهو حرم واحد لا يبعد غير الظن ولا يترتب عليه حكم غير
الاستشهاد وسياق في الاثبات الاسم اوسع مما احب واخف عقيب وقوعه ثم بين بعد
ذلك وهو عا حصار لاسر وأمسوا اللهم صل على قومك وصدقهم فيه على هم يعمون
العبث فكفر وعنه محمد قوله ﷺ لا تشك في ذلك من نبي عرافا الحديث ﷺ فما علم

باب التلصع والستون

في باب التلصع والستون

في صحيح البخاري وأبو داود وغيرهما من حديث ابن أبي عمير عن ابي عبد الله قال
قال انا كتحب العلم والديانة فاد كمت في ذنوبك او عمت في ذنوبك فاد الصلاة فارحم صوتك

بالمداء فانه لا يسمع مد صوت مؤذن حس ولا حس لا عهد له يوم القيمة قال أبو
سعيد سمعته من رسول الله ﷺ

﴿الباب الموفى سيمين﴾

﴿في بيان معنى الحسن عند الله من حدة عان﴾

قال عبد الله بن محمد بن عبد الله حدثني أن حدثنا هشام بن محمد قال أخبرني معروف
ابن حريرة عن أبي عبد الله عامر بن عثمان قال أخبرني شيخ من أهل مكة عن الأعمش
ابن أبيس بن زرارة قال سمعت جليلاً بن عبد الله قال حدثت من عمر بن قريش يريد الشام
فمر بنا وادخل له وادي عوف فمر به فاستيقظت في بعض الليل فادنا بقائلاً مول
ألا هلك الله لك ست بي مهر ودوا سبع ولحد لا تنيد ودوا المهر
وقلت في نفسي والله لأحسبه قتلت

ألا أيها الساعي أحمالود والمهر من المهر ثعالب من بني مهر
فقال سمعت ابن حدة بن عمرو وأحمد بن محمد وداحم القدموس والمصعب القهري
فقلت سمعت أبا عبد الله سمعت أحمد بن محمد له رجل معروف على ولد المهر
فقال سمعت سمعان بن عمرو بن أوحيا صاحب عينه بين رزم والحجر
فقلت سمعت في عهدي به مد عروبه وثمة آدم الغرة دان شهر
فقال سمعت في مداه ثلاث آدم كوامل مع القدر أوفى القبل أو وصح أنصهر
فقلت فقلت له قالوا من يحب سمعت سمعت عاتق بن أبي حدة عن قتاد بن العلقم
فقلت سمعت سمعت سمعت سمعت سمعت سمعت سمعت سمعت سمعت سمعت سمعت
أرى لا يله لا ينفي عزراً مرنه ولا تنفي داسلا

فقد

ولا ينفي من غلبين شرراً (١) ولا تنفي الحزون ولا الجهول

(١) كذا بالأصل

قال فنظر ما في تلك الآية فرحما بن مكا فوجدناه قدمت كما قال فقلت لعبد الله بن
 حدثان بن عمرو بن كعب بن سعد بن أبي بكر بن أبي ربيعة هو ابن عم عائشة الصديقة كان في
 اعتدائه أمره صعلوكا وكان من ذلك شرير الابل والبحي لحيايات ومقل عنه نوع وقومه
 حتى أبعثته عشيرته ونقاء نوه وحلف أن لا يؤوه إنما أنقله من الغرم وحمله
 من البنيات فخرج في شعب مكة حائر يتمي فزول الموت به فدخل في شق حين يروح
 أن يكون فيه ما قتله احتريقا فإسمان عظيم له عسان فحدثان كالسراحين فحدث
 أنصافا فخرج له نصاب عنه معتبرا بدرجة عنده استعجل طوره حري ومعه
 النعيان وبن إليه كالموم فخرج له نصاب ووقع في دمه ثم مصروع فامسكه فأتاه
 مصروع من ذهب وعينه باهوتان فكمزوه وحدثه ودخل استفاد حدث دوال
 على مرر لم يره في طولا وعظما وعدوهم بلوح من قصه فحدثناهم فحدثهم رحال
 من ملوك حرمهم وأحرمهم موت الحارث بن مضاف من حب القرية الطويلة وقد عليم
 ثياب لا عسرها شيء إلا أنتر كاهم من طول الزمن قال أنشد - كان اللوح من
 رحام وكان فيه أرملة بن عبد لمسان فاحترق من نيران باليل من جرحهم فحدثان بن
 هود بن الشعث حسمائه عم وقطعت غور الأرض بامرهم وظاهره في طب الزروة
 والحداد والملك فلم يكن ذلك يدعي من الموت ونحوه مكتوب

قد قطعت البلاد في طلب الر	وه والمجدد قاص الاثواب
ومررت البلاد ففرأ فقير	نضائي وفوني واكتسبي
فأصاب الردي سواد فؤادي	أههام من أسايا صعب
فأنقضت شرني وأقصر حملي	واحتراحت عوادتي من عتبي
ودفعت الحفاء بالحلم لما	زول الشيب في محل الشيب
صاح من رأيت أوسمت راع	رد في الصرع ما قرى في خللاب

وإذا وسط البيت كرم عظيم من البافوت والؤلؤ والذهب والفضة والبر حذا فخذ
 منه ما أحلتهم علم على الشق بعلامته وأعطى ما به الحجارة وأرسل إلى أبيه بالمال الذي خرج به
 يصترصيه ويستعطفه ورجل عشيرته كاهم وسادهم وحمل يتفق من ذلك الكسر ويطلع
 الناس ويفعل المعروف ما كسر وهرم أراد سو نعيم أن يسهوه من قبض ماله ولا مرفه في

العتاة فكان يدعو إلى رجل كان معه لظمه لظمه خمسة ثم يقو له فاشد لظمه ثم واطلب
 دسها فادفع غنمه سوتم من مال ابن حنظلة حتى رضى وودكر من قنينة في عرب
 الحديث "رسول الله ﷺ قال كسب استقل ظن حده عند فتن سلطان صدقة عمر
 رضى الله عنه قال ان قنينة كانت حنينة اكل من اراها على لغير وسقط فيها صبي
 يعرق في ماء وكان عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 النضير ثم فرأى عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 ابن حنظلة ثم قال والله لو كان عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني

وعمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني

ابن حنظلة ثم قال والله لو كان عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني

وذكر عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 وحدثني عن عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 انه قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 في بي لدنان من بني

وفي صحيح مسلم بن الحجاج قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 ويقري عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 حدثني عن عمر بن الخطاب قد نزل بمسجده في بي لدنان من بني
 عند فتن حنظلة حده صاحب بي بي حنظلة لو دعيت له في الاسلام لاجبت
 المراد به حنظلة الفصول وكر في دي عترة قبل له من شرب سوا الله اعلم .

في الباب الحادي والعشرون

في بيان نوح الخ على بي عترة واصحابه

قال ابو بكر بن محمد حدثني العباس بن محمد عن محمد بن يحيى عن محمد بن سعيد

اد اتوب الداعي أقاموا سكاكل من الموت مفسر المبطلين سود
قال غفر ما أصاب الحرم يوم القادسية من القسمة لله تعالى أعلم

الباب الثالث والسبعون

في بيان رثاء الحسن بن علي بن طلحة رضي الله عنه

(قال) الفرقي حدثني محمد بن عمار بن موسى حدثني محمد بن ثابت السعدي
أبيه قال قالت عائشة اذ اسركم أن يحبسني فأسفروا كرهتم من خطابتهم
واقفة إله يورث بالخصب اذ أسفروا كرهتم من خطابتهم
أحمد فقتل بالمدينة فتركت له الدار من أهله المصاة بأشوق
حرى الله حبرا من أمم وركبت يد الله في ذلك الإديم مرق
قصبت مورأنتهم عادت مدح رجع في أكرمها لم تقف
وكنيت نشرت العدل بالرواقى وحلم صلب الدين غير مروق
فمن اسم أوبرك حياحي لعدة أندرك ما قدمت الأمل في
من أبي حبه وصفه حكماء الملوك لاجبة لم تمزق
من لدين ولا سلام والعدل والزمي وبادع عن كل العواض مغلق
توى المقرء حوله في معارة نساء رواء ليلهم ألم يروق
قالت لم أنصرف فلم تر شيئا فقل الناس قد مزردتم فذلتم حتى استهبوا
المدينة فوثب إليه أبو مؤثرة الخبيث فقتله فواقعه لمجد بدماء أدمه حواري

جانب الست لا تدري من ابن يحيى

ليك على الاسلام من ثاب ياكيا فعداؤكم كروا ملكي وما قرب العهد
وادرت اندنيا وادر حبرها وقد ملها من كان يوقن بالوعد
فما لوني فنهت لقي مدردا قال انت صاحب الايات قال والله يا امير المؤمنين ما قلتم قال
فيروني ان دمن الحسن رثاه وقال ابو بكر محمد حدثنا يحيى اصحبي حدثنا عتبة بن
الله حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عبد الملك بن عمر بن الصقر بن عبد

لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعَذِّبُكُم بِالْأَلْجِ قَاتِلُوا أَمْ لَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَقُولُوا
يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ لِمَ كُنْتُمْ فِي الْحَرْبِ كَذِبًا وَيَعْلَمُ السِّرَّ اللَّهُ
فَقَدْ كَذَّبَ وَفَعَلَ بِهِمْ فِي سِتَّةِ سِنِينَ وَثَلَاثِينَ مِنَ الْحَرْبِ وَلَا حَاجَةَ إِلَيْكَ فِي
مَنْعِهِ بَيْنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَهْلِي

باب السادس وسمعون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَارَكْنَا فِيهِ

(قَالَ) يُؤَيِّرُ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَقُورٍ بَنِي إِسْرَءِيلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ الْحَرْبِ مِنْ مَرْجِدٍ
عَمْرٍ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ صَاحِبُ شَرْطِهِ مَعَاوَةَ أَسْلَمَ حَتَّى أُخْرِجَهُ مِنَ الْمَدِينَةِ
فَأَمَّا حَتَّى أُعْطِيَ الْبَيْتَ سِتَّةَ سِنِينَ وَثَلَاثِينَ فَارْقَ ابْنِي مِنْ مَعْجَدٍ أَوْ هَذَا
كَذَلِكَ إِذَا رَضِيَ عَنِ الْبَيْتِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالثَّانِي فِي دَرَجَةِ سَوِيدٍ وَالثَّالِثُ
عَنْهُ وَالثَّانِي لِسَوِيدٍ أَسْوَدٌ مِنْ شَرْحِ لَدَى الصِّفَةِ قَالَ أَنَّى لَدَى قَالٍ مِنْ هَذَا
قَالَ هَذَا قَالٍ مِنْ بَنِي حَنْتٍ قَالَ مِنَ الْعَرَبِ قَالَ هَذَا حَدَّثَ هَذَا قَالَ قَالٍ هَذَا
بِطَلَبِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالٍ هَذَا ذَلِكَ شَيْءٌ تَطْعَمُهُ فَاثْنَيْ عَشَرَ وَثَلَاثِينَ وَثَلَاثِينَ
أَسْمَاءُ وَمِنْهُمْ عَمْرٍو أَنْ هَذَا سَوِيدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ
قَالَ بَعْدَ قَالٍ هَذَا سَوِيدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ أَسْوَدٌ
عَمْرٍو فَحَدَّثَ سَوِيدٌ أَسْوَدٌ فَأَخْرَجَهُ مِنْ ذَلِكَ لَدَى وَلِغَرْفَةٍ حَتَّى مَعَتْ عَرْفَةٍ يَدِ
قَالَ ثُمَّ جَاءَهُ فَاسْتَدْعَاهُ عَلَى رَأْيِهِ الصِّفَةِ قَالَ فَقَامَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى أَسْمَاءِ الْبَيْتِ حَتَّى
أَنْطَلَقَ فَقَالَ مِنْ هَذَا قَالٍ فَلَا قَالَ أَخْرَجَ لِي قَوْلًا لَا قَالَ هَذَا حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ قَالَ وَفَتَحَ
قَالَ فَحَدَّثَهُ الْحَدِيثَ قَالَ أَمْرٌ لِي فَأَمْرٌ لِي فَاتَى بَابَ مَعَاوَةَ فَطَلَبَ الْإِذْنَ حَتَّى وَجَدَ
إِلَيْهِ فَحَدَّثَهُ الْحَدِيثَ قَالَ مِنْ سَمِعَ هَذَا قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ سَمِعَهُ مِنْ أَحِبِّكَ قَالَ وَهُوَ
مَعَكَ قُلْ بَعْدَ قَالٍ فَادْخُلْهُ فَادْخُلْهُ عَلَيْهِ فَحَدَّثَهُ الْحَدِيثَ قَالَ فَكَتَبَ تِلْكَ السَّاعَةَ وَتِلْكَ
الْيَمِينَةَ وَكَانَ كَذَلِكَ وَالثَّانِي مَسْجِدُهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ

٥) الباب السابع و سبعون .

﴿ في بيان نوح الخ على خمسة عشر رضى لله عز وجل ﴾

﴿ قال ﴾ من أبى الله حدثنا عن محمد بن أحمد الكاهن أن نوحاً بن عمرو بن

أبنا الخصاصون أنهم كانوا يسمعون نوح الخ على الخمين

مخرج النبي محمد هـ فله يرقى في الخدود

نوح من عذراء قرأ شروحه مدهحير الخدود

﴿ وقال ﴾ عباس بن دورى حدثنا يوسف بن عبد الله حدثنا محمد بن محمد عن محمد بن

أبي محمد عن أم سماعة قالت سألت الخ على الخمين عن رضى الله عز وجل . قال من

أبى الدنيا حدثنا سويد بن سعيد حدثنا عمرو بن ثابت عن ثابت بن

أم سماعة قالت سألت نوح الخ على خد مسد فبصر الله حتى فطن الخمين

لعمرك حبة فتوح

الا داعين إلى احتفلي عهد ومن حكى على شهادة مدي

على رخط تقوده دبا إلى متغير في الملك عهد

حدثنا محمد بن عبد بن موسى حدثنا هشام بن محمد حدثنا عن حمزوم داعي

عن أمه قالت لما فطن الخمين سمعت مدي و عدل

أنها القوم انفتون حمينا نشروا طامعات والتكامل

كل أهل السهات مدعو عسكم من بني ومالك وقبيل

قد حسم في لسان ابن داو د وموسى وحامل الاحمد

٦) الباب الثامن و سبعون .

﴿ في بيان نوح الخ على الشهادة بالحرة ﴾

﴿ قال ﴾ عبد الله بن محمد ثنا أبو زيد الميموني حدثنا نوح بن عثمان بن محمد بن يحيى الكنائفي

حدثني بعض آل الزبير قال لما قتل أهل الحرة هتف هاتف بمكة على أبي قبيس

قتل الحيار بنو الحيا ردو والمهابة والسماح

الصاعون القاصدو ن القاصتون أولو الصلاح

المهندون المتقدو ن الصابقون إلى الفلاح

ماذا نواقم والنقب م من المحاحضة الصباح

ونقام يثرب ويحد م من الدوائج والصباح

فقال ابن الزبير لأصحابه يا هؤلاء قد قتل أصحابكم فأنافوا وإن لهم راحمون (قلت)

كانت وقعة الحرة ثلاث نقي من دى الحجة سنة ثلاث وستين عن باب طيبة واستشهد

فيها خلق كثير وجماعة من الصحابة رضى الله عنهم قال حذيفة حذبه من أصحاب من

قريش ولا نصار ثلاثة وستون وروى ن رضى الله عنه وقتب على الحرة وقال

لئن لم يزل هذا المكان رجال هم حيار لم يكن من كان منهم من أهل المدينة

خلعوا يزيد بن معاوية وأحوجهم من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه

أنه من حذيفة الحرة رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

ﷺ كان من رضى الله عنه وروى ن رضى الله عنه وأصحاب رسول الله

• (الباب التاسع والستون) •

وفي سنة إحمار الخن بوفاة عمر بن عبد امرئ وهارون الرشيد
 قال شكرو الهروي حدثنا محمد بن عساف بن محمد بن عساف بن عاصم بن عمر
 ابن عبد العزيز حدثني مزل بن إيب حدثنا بمناصر بن داود المهراني حدثنا الماحضون
 قال خرجت في ليلة ويدا أنا نكبت به وهو حتى دخل في وسط كلاب فقال
 فصاحكن ونسمن وقدمات الليلة عمر بن عبد العزيز قال فاصفدت ومررت فحسبنا تلك
 ليلة فوجدنا عمر بن عبد العزيز قد مات قال لحاكم أبو عبد الله في تاريخ بغداد
 في ترجمة هارون الرشيد قال سمعت أبا الوليد حسان بن عبد الله يقول سمعت
 إبراهيم بن عساف السعدي يقول سمعت المنذبه لا تؤذن عرفت تنظر الصبح فإذا حسه
 كلب في ناحية أرى مسقة منه من الناحية الأخرى فقال أحدهما صاحبه سويق
 فقال بلبيق فقال إيش ظنير قال ثوى أمير المؤمنين هزلت وكنت فإذا هارون
 مات في تلك الليلة (فت) ثوى هارون بطوس ليلة السبت لثلاث حلون من حمادى
 الأحرار سنة ثلاث وأربعين ومئة ومكث حلقه ثلاثاً وعشرين سنة وشهر أو عمره
 ستم وأربعون سنة والله أعلم .

• (الباب الموفى ثمانين) •

وفي بيان نكاح أخن أباحبيبة رضى الله عنه
 قال أبو القاسم عبد قيس في النعمان السعدي أخبرني أسامة بن أحمد بن أسامة
 أبو أسامة حدثنا الحسن بن منصور السعدي حدثني محمد بن منصور الملائى حدثنا
 أبو عاصم أرقى حدثنا الحنفى أن الحسن بن كنف حبيبة ليلة مات وكانوا يسمعون
 الصوت ولا يرون الشخص

ذهب الفقه فلا فقه لكم فانفقوا الله وكونوا حنفا

مات بعد رثن عداة أبي يحيى قال إذا ما سدا
وكانت وفاة أبي حنيفة - هـ حمصين ومهنة سعداء

هـ) الباب الحادى والثمانون

(في بيان بواطن الحس ع - كنه من الحاح)

(قال) عباس الدورى في تاريخه حدثنا أصحنا عن وكيم أنه سأل ح إيا - ك
وقالوا هذا الكبر حوى في نصف حصى هـ حصى حوى روح دارهم وكانت دارهم
قوداء كبر ففهم لولا لا يكون أن الروح من دارهم فاستفاد عدله هـ حوى
يصمور الروح فلب قصى الناس الحاح وقدما سألهم الناس عن وكيم حتى مات
فقالوا في ليلة كذ وكر فاذا هي الله التي سمعوا روحهم (قلت) كان وكيم ناه
حافظا وعبا للعلم يصوم الدهر وعبته لقرآن كل ليلة من حشوع وورع وكان يحق
يقول أبى حنيفة وسمع منه كبراً وتوفى سنة سبع وثمانين ومائة عن ثمان وستين
سنة وله حادى حصى فقه نرحمة كبره (حكى) الزمخشري أنه حج زمن حدى
ورابط في سادس ربيع ليلة وحتمها القرآن زمن حتمه ووى أربعة آلاف
حديث وثمانين مائتين مائة رؤى - أصحنا حصى وشهته على أعلم

هـ) الباب الثمانى والثمانون

(في بيان بواطن الحس على المتوكل)

(قال) أبو بكر بن أبى الدنيا حدثنا عداة بن عمرو حدثني المؤمن بن حمر
الكنى حدثني عمرو بن شيمان قال كنت ليلة قتل المتوكل في منزلى فاحس ولم أعلم
الليلة حتى قتل بها حمر فلم أضر إلا وهائف بهت في زوايا الدار يقول
يأمانه الليل في حمان بقتان أوص دموعك يا عمرو بن عثمان

﴿الباب الثامن والثمانون﴾

﴿بی بیان ہل الحق کا ہم منظرور﴾

قال أبو الشيخ في النوادر حدثنا عبد الله بن داود حدثنا أحمد بن عبد الوهاب
حدثنا أبو المقيرة حدثنا أبو معشر حدثنا عيسى بن أبي عيسى قال سمع الطحاوي يقول
أن بارض الصين مكان إذا أحطوا فيه الأرض سمعوا صوتا يقول هلم الطريق ولا يرو
أحد فسمعت ناسا وأمرهم أن ينهضوا الطريق هذا قالوا لكم همدو الطريق فاحملوا
عليهم فانظروا منهم فوجدوا ذلك قال فعذروهم فقلوا همدوا الطريق فحملوا عليهم فقلوا
لن نرو فقالوا امضوا معكم فسمعتهم قالوا معي ليس غير أن الصين حرس ثمان مراد وصر
ثمان مراد ومعهم همدوا ورواه أبو عبد الرحمن محمد بن أسد الهروي المعروف بشكري
كتب للمصنف فقال حدثنا عباس الدوري حدثنا أحمد بن مكار حدثنا أبو معشر هذا
وقال ابن أبي الدنيا حدثنا زكريا بن الحارث بن ميمون الحمدي حدثنا معاذ بن هذيل
عن أبيه عن قتادة قال قال الحسن بن الحسن قال لا يموتون قال قبيط قال قد تعالى أولئك
حق عليهم القول في أنهم قد حلت من قتلهم من الحسن والاس (فلا) ومعنى قول
الحسن أن الحسن لا يموتون أنهم مسطورون مع أبيهم فاد مات ما تواتر معه وظاهر القرآن
يدل على أن أبيهم غير محصور بالانظار إلى يوم القيامة وأما ولدوه فله على أنهم قد
على أنهم مسطورون معه وظاهر قوله تعالى ذلك من الحظرين يدل على أنهم مسطور
غير أن من وليس في القرآن يدل على أن الحظرين هم الحسن كلهم عندنا
يكون بعض الحظرين نظرين وأما أنهم فلا دليل عليه وقد قدمنا في مرالحنا أو اقدمنا
في رسول الله **صلى الله عليه وسلم** حمارا تدل على موتهم وكذلك في عصون الأنبياء المتقدمين
وقد صرح ابن عباس بذلك وأن أبيهم محصور بالانظار قال أبو الشيخ في
كتاب العترة حدثنا الوليد حدثنا عباس بن محمد بن حدثنا مؤمل حدثنا اسمعيل بن
الحري عن حماد عن زرعة بن حمره قال قال رجل لابن عباس أقموت الحسن قال نعم
غير الحسن قال فهاهنا الحية التي تدعى الحنظل هي صغار الحسن وقال ابن شاهين في

عزائم ابن حدثنا عثمان بن أحمد حدثنا حسن بن إسحاق حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا
 شعب بن هارون حدثنا فضيل بن كزيب بن دينار حدثنا عكرمة عن ابن عباس قال
 إن الله عز وجل ليس فيهم ثم يهودا بن ثلاثين. وقال ابن أبي الدنيا حدثنا يراهم بن
 وأحمد حدثنا داود بن مهزيق حدثنا محمد بن شعيب عن عمار الأحمول قال سألت
 الربيع بن أنس فقلت أرب هذا الشيطان الذي مع الاعمش لا يموت قال وشيظ في واحد
 هو أنه ليسم الرجل المسلم في العترة من ربيعة ومصر قال بن أبي الدنيا حدثنا زكرياء
 ابن الحارث بن مسلم بن ميمون المدي حدثنا معاذ بن هشام عن أنس عن قتادة عن عبد الله
 ابن الحارث قال الحسن بن ميمون ولكن الشيطان يكر المكرين لا يموت قال قتادة هو
 بكر و أمه بكر وهو بكرها وأورده أبو القاسم في كتاب العظمة فقال حدثنا محمد بن
 يحيى حدثنا محمد بن المثنى حدثنا معاذ بن هشام وأحمد أعلم

﴿فصل في حشر الخ﴾. قال الله تعالى ونوم محشر حم لآة روى سعيد
 ابن جابر عن ابن عباس قال محشر الله تعالى الخ والانس في الارض التي قد مدت
 مدالاديم المكاني يمدد العصور سمعهم الداعي ويبرلسط من الملائكة فيطوفون
 بالانس والانس ثم ينزل سبطاني فيطوفون بالملائكة ثم ثاثة ثم ذكر الاعداء ذكره
 أمام الحرم في الشامل. قال ومن صحح لاحرار الارض ادوات وسير حياها
 فتحاول الخ الاعداء من اعداء السموات فثلاثة عشر صاعا الملائكة حراسا
 فيصرون وجوههم ويقولون السم لا تسمعوا إلا ما يسمون قال وهذا الحديث أورده
 الصحاح في تفسيره وغيره والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿الباب الرابع والثمانون﴾

﴿في بيان هل كان بيض من الملائكة﴾

﴿قال﴾ أبو الوفاء علي بن عقيل في كتاب الارشاد ان قيل لك ان بيض كان من الملائكة

[illegible]

كربت عثمان بن سعيد حدثنا بشر بن محمد عن أبي روق عن الصادك عن ابن عباس
قال كان إبليس من حي من أحياء الملائكة يقال لهم الجن حقوقا من بار الصوم من
بين الملائكة قال وكان سماه الحارث يعني بالمرسية قال وكان حارثا من حاران أخوة
قال وحلفت الملائكة تكلم من مور غير هذا حتى قال وحلفت الجن ان يدينوا دسكروا
في القرآن من صرح من نار وهو لعن النار الذي يكون في طرفها إذا التفت قال وحلق
الاسمان من طين فأول من سكن الارض سوا الجن فادسوا فيها وسعكوا الدماء وقتل
بعضهم بعض فبعث الله تعالى اليهم إبليس ومن معه حتى لحقهم ثم زار البحور
وطراف العمال فبا عمل إبليس ذلك عنق في نفسه وقال قد صنعت شيئا لم يصنعه
حد قال فاطم قد علم ذلك من فقهه ولم يصنع عليه الملائكة الذين كانوا معه **فوت**
وبدل على قول ابن شاذان ما رواه ابن أبي الدنيا عن علي بن محمد بن ابراهيم حدثنا
أبو صالح حدثني معاوية بن صالح أن العلاء بن الحارث حدثني عن ابن شهاب أنه سئل
عن إبليس قال إبليس من الجن وهو أبو الحارث كما أن آدم من انس وهو أبو
الناس والله سبحانه وتعالى أعلم

• (الباب خامس والتمانون) •

• (هل كلم الله تعالى إبليس) •

(قال) من عقول ان قال لك فائل هل كلم الله تعالى إبليس بهير واسطة فدا حدف
العمدة في ذلك أعني الاصواب فقد لحقوه من منهم لم تكلمه قال وقال بعضهم ان كلمه
والصحيح أنه لا يجوز أن يكون كلمه كما حاول يكون على لسان ملك لان كلام الله
من كنهه رضى وتكرم وإحلال لا ترى أن سبام الانساء فضل ذلك على
سائر الانساء ما عدا الخليل ومحمد **عليه السلام** وجميع الآي الواردة محمولة على أنه
أرسل الله ملك يقول . . . قال قد ألس رسالته تشريف وقد كانت لا إبليس على غير
وجه وتشريف كذلك يكون كلامه تشريفا لغير إبليس ولا يكون تشريفا لإبليس
قد مجرد لارسال ليس تشريف وبه يكون لأقامة الحجة بدلالة أن موسى عليه
السلام أرسله الى فرعون وهامان ولا شرف لهم ولا قصد اكرامها واعظامها بل ليعلم

من له جود لا آدم عما كان عن كبره كفر بحدوده ووجه ذلك ان من يشبه
 فهو داخل لا يرتفع على ذلك من غير من آدم كونه حقيق من نار و آدم حقيق من سبي
 و رتب على هذا به لا يحسن منه المصنوع من دونه ومن هو حرمه وهذا ما ظن من
 وجوده (الاول) ان النار طبعها القسوة و تلاف ما تعقب به خلاف اثره (الثاني)
 ان النار طبعها الخفة والعشرو الخفة و اثره طبعه الرقة الصكون و سباب (الثالث)
 ان التراب شكوك منه و منه ررق حيون و هـ فهم اس عار و ريشتم و كلا
 معاشهم و مساكنهم و لا يكون في شيء من ذلك (الرابع) ان التراب ضروري
 للحيون لا يمنعني من سببه ولا يصح كونه في و هـ و يار يصح من سببه الحيوان المهم
 به و هـ و هـ يصح من سببه لا من لاهم و يشبه فلا بد من هـ الم ضرورية (الخامس)
 ان التراب به صفة القوت خروجه صاف صاف ما و هـ و هـ في مركبة و ذي
 ما و هـ و دعته هـ اليك مصاعفا ولو سـ و دعته الى رطقت و هـ و هـ لم تن و لم تن
 (السادس) ان النار لا تقوم بنفسها بل هي مقننة في محل تقوم به كونه حاملا
 لها و التراب لا يقترن في حمله و تراب كمن مهيأ له و اعد له (السابع) ان النار
 مقننة الى تراب و اسر التراب مقنن اليها فان المحل الذي تقوم به النار لا يكون
 الا متكايا و هـ من التراب و هـ و هـ في التراب و هـ و هـ في سبها (الثامن)
 اداة لا تسمى هي خارج من النار و هـ و هـ تتلاعب به الا هو و هـ من معها كمن
 صاغت ولهذا علب الهوى على مخلوقه و قاهره و هـ و هـ كانت اداة لا دمية هي
 التراب و هـ قوي لا يدوم مع انهم اما انما هـ و هـ هو و هـ و هـ في ربه فاحتداه
 و اضعاه و كان الهوى الذي به اداة لا دمية خارجا سريره انزاله و لو كان انبات
 و الزرانة ضياعا له بعد الله و كان ابدس و اعلى من ذلك فعاكل منها في أصله
 و عصفه آدم الى أصله الطيب الشريف و اللعين الى أصله الردي (التاسع) ان النار
 و ان حصر منها بعض افعه و المنة فالتبر كمن و بها الا حصره عن الإقصرها و حبسها
 و لو لا القاصر و الحاصر لم لا صفت الحرف و الحرف و التراب فالتبر و النار كمن في كمن
 أثير و قاب ظموت بركته و حيره و غرته فان أحدثهم من الآخر (العاشر) ان الله
 تعالى أكثر دكرها في كتابه و أحمر عن ماعها و حننها و أنه جعلها مهادا و فرشا و ساطعا

[illegible]

ليس ولم قل في قلوبهم واهبط عرشه حقة عتب وسبه قهره تدحج نور استعدده
 فتهتم في الصدر سم تنج في اعب فبه عبرة لذهاب ومن القاب تجحج الاو من
 والارادات اني الصدر ثم تنورق على الحسود ومن فهم هذا فهم قوله تعالى استبلى الله
 ما في صدوركم وليبين ما في قلوبكم فاشبط لعل في هذه القاب ومثله من ماران
 القاءه الى القاب فهم يوسوس في الصدور وسوسه واسم في القاب والى القاب من
 فوسوس الى شيطانه وسوسه في غير قال الاعشى ووسوس في قلوبهم
 أن يقول كلاما يخفي بالبركة وسوسه في قلوبهم الذي هم عند الذكر ويكرهون
 منه من وسوسه وسوسه في حده لانس وسوسه وسوسه في كلامهم وسوسه في
 رويهم ويكرهون وسوسه في كلامهم وسوسه في كلامهم في كلامهم وسوسه في
 في حدهم لانس وسوسه في كلامهم وسوسه في كلامهم وسوسه في كلامهم وسوسه في
 سدوكه في الانس وسوسه وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 لا تنورق بطمها واعاجبها في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 لآخر في حال سدوكه وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 بحري لدم وسوسه وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 بعض الكلام وسوسه وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 صورت وسوسه وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 الالهي كنه سدوكه وسوسه وسوسه في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 من فعل الشيطان قبل لا يقول ذلك في حده وسوسه في حده وسوسه في حده
 فسوته بل ذلك من عمل الله تعالى معه يجرى للعادة فان كان المحزون قادراً على ذلك
 كان كسبا له وإن لم يكن قادراً كان مضطراً

(فصل) قال ابن عسقلان قال ذلك فأن كيف الوسوسة من ابليس وكيف
 وسوسه الى القاب في هو كلام على ما فصل تميل اليه النفوس والطمع وقد قيل
 يدحج في حدهم لانس لانه حسم لطيف ويوسوس وهو أنه يحدث النفس بالافكار

ازد و قل ای یوسوس فی صدور اس کی و و لا یخرج لان قسمی باطل از
آید حدیثه و کان و وجوداً و ما بالاد و ما دخوله فی لاحد و لا احصاء لانی حد
ولانه در فکلی بحث ان محقق الانه فی قیاس انه حدیثه و وجودی یکون مثبت
تبعی و اس کالحدیث لندی بنویق لیس فی المحذور و لم یکن صوت و اما قوله
لو ان حدیثه و لا احصاء و لا حرق الا ان یفصل لان الحار لم یوار
بحرقه و ان یفصل و اس درق لاس و و و لایست لاحد و لا تعد حدیثه
الاعطاف به و ان یفصل لی محرق احصاء کرم کار و ح و لهما و لهما حدیث
فی حدیث لاحد و و حتی حدیث لهما

[illegible]

وهو البور . قال السهلي وضع حاتم السبي ^{عليه السلام} عند بعض كتفه لانه معصوم
من وسوسة الشيطان وذلك الموضع منه يوسوس الشيطان لاني ادمه وقال ابن
الدينا حدثنا محمد بن الحارث المقرئ حدثنا سيار بن حاتم حدثنا حمزة بن سالم
حدثنا عمرو بن مالك البكري سمعت ابي الجوداه يقول ولدي نفسي بيده
الشيطان لارم بالقلب مائة طبع صاحبه يذكر الله تعالى اما تزوهم في محاسن
واسواقهم ياتي على احدكم طامه يومه لا يذكر الله تعالى الا حلف ماله من قسطه
لا فوله لا يله لا الله ثم فر ودا ذكرت ذلك في القرآن وحده ولولا على ادبا
قال الزمخشري كانت الصحابة روى الله عنهم تقول ان الله طيب لحدود على الله
كما يحرم الدخان فان لم يدب وقع امره قال بن الدنا وحدثني الحسين بن السهم
حدثنا مولى بن ابي جندب عن ابي بن ابي حمزة حدثنا ارياد بن جندب عن ابي بن
عن رسول الله ^{عليه السلام} قال ان اشد راحة وجهه عن قلبه دم آبل
الله حس وان روى الله رقة فقه حدثنا ابو بكر بن منصور حدثنا ابن
حدثني بن حمزة عن ابي قيس انه سمع حذيفة بن اسلم عن ابي بن ابي
حدثنا بن عمرو بن ابي بن ابي موفيق قال عرك فكل شر يكون من ثمن
على وجه الارض من تحريكه ورواه احمد بن محمد بن عيسى بن عطاء بن ابي
حدثنا محمد بن يحيى حدثنا فقيه بن سعيد عن بن طاهر وقال موفيق قال
وقال بن ابي نعيم حدثنا ابو سعيد المحمدي حدثنا بن ابي عبد الله عن ابي
عبدان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبي ^{عليه السلام} قال من
باتى حديثكم فيقول من حقيق فيقول الله ذلك وتعالى يقول من حقيق الله
وجدتكم ذلك فيقول آمنت بالقول حوله فان ذلك ذهب عنه . (وقال) .
حدثنا بن ابي الدب حدثنا بن ابي جندب عن ابي جندب بن ابي جندب عن ابي جندب
حدثني حمزة بن عتبة عن ابيه قال كنت خلف نوسا بن شيبه وماتت
ان يريد فقل بالاس احي ابي مثل ذلك مثل المصوم عروى بالاس فان
بالوه وان لم يكن فيه حبر طروا عنه . حدثنا عبد الله بن محمد بن حلال حدثنا يزي
هرون بن محمد بن اعصاب عن ابيه عن عطاء عن بن عباس قال قال رسول
الله ^{عليه السلام} دوا الله من وسوسة الوصوه وروى الترمذي من حديث ابي

كتب أن رسول الله ﷺ قال: قال لوصوه شمس قال له اوطأ فأتقوا وسوس
 الماء روى أبو أبي الدنيا بسنده إلى الحسن قال شيطان لوصوه يذأ اوطأ ان
 يصيرت فاباس في الوصوه وكان طووس يقول هو شد الشيطان وسوس أبو
 داود والترمذي والبيهقي من حديث عبد الله بن معمر عن رسول الله ﷺ قال
 لا يقول أحدكم في مستحبه قال طامة الووس وس منه وقال ابن أبي داود حديثا
 أحمد بن يحيى بن مالك حديثا عند لوهاب عن سعد بن قتادة عن سعيد بن أبي
 الحسن قال كما حدثت ن الووس واس عتري منه أو قال يبع منه قال سعيد ولا
 أنه أن يقول عن متعة وروى مسلم من حديث عثمان بن في النضر قال قلت يا رسول
 الله ﷺ أن الله طان فذا حال يبي و ابن حنبل في ومن فراه في فليسها على هذا
 ذلك شيطان يقول له يا ابن آدم أنت به فتعود بالله منه وتعلم عن يسارك ثلاثا
 قال ففعلت ذلك فأدبه الله عني وروى محمد بن حديث قال قال رسول الله ﷺ
 أن ليس قد يئس أن به منه انصوب به كن في التحريم بينهم وفي لفظ قد
 يئس أن به منه انصوب في حرره العرب ورواه أحمد في مسنده من طريق ماعز
 بن عيسى وأبي الزبير عن جابر وقتب أحمد حديثا وكيع حديثا الأعمش عن جابر
 عن الحارث بن قيس قال ر ذلك الشيطان وأنت تفعل فقال أنت ترى غيرها
 سولا وقال سعيد بن داود حديثا محمد بن الحسن قال ما يدب الله تعالى حسدا إلى
 شيء إلا عبر من ليس بأسير مائة فابهم ظفر معاوية وماتقص عنه قال
 ابن أبي داود حديثا عمر بن محمد حديثا هارون بن عمار حديثا ابن أبي حاتم
 عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ يا ابن آدم من شيطان يأتيه وسوس لي وسوسه عني
 أنه يأتيه يقول أنت صديقتي وما له أن حرم أو ثم تأتيه صديقته عني
 والله ما كنت شئت بذلك فعد قال فاحذر الله من كما حذرتن والله تعالى

الباب ثامن والثمانون

(في بيان أحوال الوساوس بما وقع في قلب ابن آدم)

[illegible]

أدب قال أحدهما عبد الصب وعنه روى حديثنا، سجد أن ربه حديثاً أبو معاوية
حديثنا لا يمشي عن حديثه قال كان يقولون، إن الشيطان يقول وكيف يمشي أو آدم إذا
وحي حلت حتى أكره في نفسه وداعه طرب حتى أكون في ربه ^{فقلت} شاهد لصحة
ذلك ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة بن خلاد قال لقي ^{عنه} وصي قال لا يصعب
هذه وأز قال لا يصعب وفي الصحيح أن رجلاً استأجر عبد الله بن عباس ^{عنه} حتى أحمر
وجهه ^{عنه} ليعلمه أني زعيم كنهه لوقاه فذهب عنه ما كنهه عود فاقه من الشيطان
أوحى إلى أن قال لا يصعب من الشيطان وإنه من الأرواء ما طوى الله
منه قال مصعب حديثه قد مرصاً ذكر المحمدي في ذلك من عصبه لوصوه عبد
الصمصاء قال مصعب إن الشيطان لا يملك أحد قلبه به غيره وقد قال تعالى في الأعداء وأمر
الله به من أحدهم وعنه حديثنا من الشيطان مع فقهه مدقق به تنم
قال مصعب عن أبي هريرة بن خلاد ما كنهه لوقاه فذهب عنه ما كنهه عود فاقه من الشيطان
عنه حديثه وروى عنه غيره فذهب عنه ما كنهه عود فاقه من الشيطان
عنه حديثه وروى عنه غيره فذهب عنه ما كنهه عود فاقه من الشيطان

باب الثاني وثلاثون

في حديث الشيطان وعنه حديثنا

روى الإمام أحمد حديثنا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حديثنا
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ربه من يمشي
الجنة وسائر الجنة قال شيطان من لا يمشي من الجنة بعد عمر بن الخطاب
من حديثنا عن أبي هريرة بن خلاد ما كنهه لوقاه فذهب عنه ما كنهه عود
فاقه من الشيطان وعنه حديثنا من الشيطان مع فقهه مدقق به تنم
قال مصعب عن أبي هريرة بن خلاد ما كنهه لوقاه فذهب عنه ما كنهه عود
فاقه من الشيطان وعنه حديثنا من الشيطان مع فقهه مدقق به تنم
قال مصعب عن أبي هريرة بن خلاد ما كنهه لوقاه فذهب عنه ما كنهه عود
فاقه من الشيطان وعنه حديثنا من الشيطان مع فقهه مدقق به تنم

العالم فإذا هو قتل حتى إذا دنا من ابدس قام اليه ايليس فقتل باهداً أنه قد طاف في
صدري شيء "حسبت أن أسألك عنه فقال له العالم سل فان يكن هندي علم أخبرك
بقام له ابدس هل يستطرح الله عز وجل أن يعمل السموات والارضين والجنات
والعجبر والماء في بضعة من غير أن يزيد في البضعة شيئاً ومن غير أن يمتن من هذا
شيئاً فقال له العالم نعم قال فرد عليه ابدس كالمكر من غير أن يزيد في هذا شيئاً ومن
غير أن يمتن من هذا شيئاً فقال له ابدس نعم ماتت روفاً ثم مره رادعاً أن
يقول له كن وكون فقال له ابدس لا يصحبه من هذا أنتم أمال الله العظمة

باب الرابع والستون

(في دن شدة دكاء الحسن على المؤمنين موات قدره وتعرضه الله عند موت)
(قال) امرئى حسناً والله من هضم حداً أرى في حد قفا صفوانى أعين بعض
الاش - قال شيطان شدة دكاء على المؤمنين را مات من بعض أهله لاقاه من دابة
اياء في ليد - وقال صبح محمد بن حيدر رأيت في عند موت دمج فوله لا بعد
لا بعد فقتل أنت رأيت تقول لا بعد لا بعد حد قال الشيطان و هو عند أمى
يقول عى يا محمد وأما قول لا بعد لا بعد - يروى في يودود عن الرسول ^{صلى الله عليه وسلم} في
كان يقول في دعائه وأعوذ بك من شدة على شدة عند الموت سئل في الذن
عنه وكرمه

باب الخامس والستون

(في بيان تعجب الملائكة عند خروج روح المؤمن من محنة من المصطن)
(قال) عند الله من محمد بن حيدر حدثني شرح في المعين حدثني عنه محمد
الواحد عن مالك بن مغول عن عبد الله بن زياد قال دا عرج روح المؤمن
(١) بيان بالأصل

الى السماء قالت الالهة كذا سمعن لدى محمد الممد من الشيطان باربعه كتب
قال "مخرج شياخوري واكثره من الشيطان وتشتبها بالقبول عرب لعلامة
قال يدعوا الى ما بحث عليه اقدم وهم كذا دسفرة منجذرة مرة بعد مرة ولما
ركب الهوى في هاروت وصاروت لم يستمكدا رث لالهة مؤمدا فدمت على
الايمان تعجبت من سلامته وفاقه توفيق

باب سادس في النعمون

في بيان فعل من حسن انفسه

في رواية ابن شهاب ورواه في روايته قال بن سيرين قول من قال
ان من رآه عذب انفسه وانما عذب من رآه قال الحسن البصري فان من رآه
قول من قال رواها ابن جرير ومعنى هذا انه عذب نفسه بطريق الله سبحانه
آدم وراى الله تبارك وتعالى من آدم من الجنة وهو وحده الامر له وسائر الملائكة
وانما من رآه كان له من الحسن كان فاسد لا شدة هو فاسد في نفسه لما قدمناه في
الابواب السوسو للذين من جهة عشر وجره وول من رآه من رآه قال الله
بن مهران سألت بن عمر عن قول من سمى الله وهداه قال اشهدك ورواه حماد بن عمار
انه اول من سمى الله وهداه ورواه في روى من سمى الله وهداه

باب سابع في النعمون

في بيان رواية الله

(در) في رواية في تفسيره ان من رآه رآه حين رآه حين رآه
حين أهبط ورثة حين نزل رسول الله ﷺ ورآه حين رآه فأنه لا يكذب
قال والرايين والنهار من عمر الشيطان وقال بن جرير رآه وأرن من

عن أبي بصير عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ قال لا من صائت مني قال أرى
عرش على الماء أو قال على البحر حوله حيات قال ذلك عرش إبليس . وقال سعيد
في تمحيذه حدثنا أبو بكر بن عبيد وحميد الكندي عن عمادة بن نسي عن أبي
ربيعة قال قال رسول الله ﷺ إن آدم اتخذ عرشا على الماء وكل كل رحى
شيطانين وأطعمهما منه فأن قتله ولا فطر بينهما وأرحلوه وصلبهما ثم مات
شيطان آخر . قال حماد بن مسعدة هذا حديث يعزده أبو بكر بن عباد
وقال حماد بن عيسى هذا حديث عروة لا يروي إلا بهذا الإسناد

قوله تعالى لم يظلمتم إسماء قسم ولا جان وقد قدمنا في الباب الرابع والثلاثون قول ابن عباس أن الله تعالى ورسوله ﷺ هما أن يأتي الرجل امرأته وهي حائض فإذا نهاه سقاه الله الشيطان فحملت فحادث بالبحث ذكره الطبري في كتاب تحريم لقوا حش

﴿ باب الثالث بعد المائة ﴾

﴿ في من حصور الشيطان المولود حين يولد ﴾

﴿ في الصحيحين ﴾ من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ما من نبي آدم من مولود لا يحميه الشيطان فيستعمل صارحاً من لحمه ياءه الأبريم وإياها وفي رواية عند مسلم إلا يحميه الشيطان فيحتول صارحاً من لحمه الشيطان وفيها قال أبو هريرة فرؤوا أن عيسى وإني أعصم بك ودرينها الآية وفي إسط عند البخاري كل نبي آدم يحمي الشيطان في عصبه بأصبعه حين يولد إلا عيسى بن مريم ذهب بطعن فطعن في الحجاب .. وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ صباح لمولود حين يقع زرعة من الشيطان أحرجه أئوحاهم . قال السهيلي ولأن عيسى عليه السلام لم يخلق من منى الرجال فأعبد من مفرزه وأما خلق من زرعة روح الله قد قال ولا يدل هذا على فصل عيسى عليه السلام عن محمد ﷺ لأن محمداً ﷺ قد بزغ منه ذلك المفرز وعلى قلبه حكمة وإيماناً بعد أن غلبه روح القدس بالتلويح والرد وإنما كان ذلك المفرز به لموضع الشهوة المحركة للحس والشهوة وان محصرها الشيطان لا سبحانه به من ليس مؤمن فكان ذلك المفرز به واجعا إلى الابل لا إلى الاس المطهر ﷺ وأولها قال شق صدره فأخرج منه مفرز الشيطان وعلق الله نبي أن الذي النمس فيه هو الذي يفرزه الشيطان من كل مولود والله أعلم

الباب الرابع بعد المائة

(في بيان أن للشيطان لغة بائن آدم)

(روى) الترمذي من حديث من معهود قال قال رسول الله ﷺ أن
 للشيطان لغة بائن آدم ولله لغة فأما لغة الشيطان فاعاد بالشر وتكذيب الخلق
 وأما لغة الملك فاعاد بالخير وتصديق الخلق فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله تعالى
 وحمد الله تعالى ومن وجد الآخر فليتعهد بالله من الشيطان ثم قرأ الشيطان
 بعدكم العقر ويأمركم بالفحشاء والله تعالى أعلم

الباب الخامس بعد المائة

(في بيان أن الشيطان يجري من من آدم مجرى الدم)

(ثبت) في الصحيحين من حديث حمزة بن حنبل أن رسول الله ﷺ
 قال أن الشيطان يجري من من آدم مجرى الدم ورواه أبو داود من حديث أنس
 ورواه غيره وحد من أهل الصنم منهم الحافظ أبو جعفر الطحاوي وأوردتها
 أسانيد من حديث حمزة وحديث أنس وقال ابن أبي الدنيا حدثنا أبو عبد الله حمزة
 بن عبد الله المديني حدثنا حماد بن إبراهيم عن سعيد بن أبي مروت عن محارب بن
 دثار عن ابن عمر قال كيف نهج من الشيطان وهو يجري من من آدم مجرى الدم وقال أبو بكر
 بن أبي داود في كتاب الوسوسة حدثنا الحسين بن منصور حدثنا يزيد أسانا
 سعيد بن عن المغيرة عن إبراهيم قال أن الشيطان ليجري في الأرحام وليمن في
 المبر وقد قدمنا في باب دخول الجن في بدن المصروع وفي باب الوسوسة القول في
 ذلك وأما جريه وتداخل الأرحام فليقدر هناك

الباب السادس بعد المائة

(في بيان انتشار الشيطان اذا كان جميع الالين وتعرضه للمصبيان)
 (في الصحيحين) من حديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ اذا
 كان جميع الالين وامنته فكفروا صيائكم فان الشيطان ينشر بحمته ودا دهب ساعة
 من الليل فاحذروهم واعلقوا لآلوايا وادكروا اسم الله تعالى وحذروا آياتكم
 وادكروا اسم الله عز وجل ولو ان تعرضوا عليها شيئا وامسوا بها محكم وفي
 رواية فان الشيطان لا يمتنع منها

باب السابع بعد المائة

(في بيان ما يروى في بعض من حديث)

(في قول) حرب الكرماني حدثنا الحسن بن موسى بن مالك حدثنا عبد الله بن
 موسى بن حاتم بن عيسى بن عيسى بن الحسن قال قال رسول الله ﷺ انما هو
 الخبيثات انفسها صاب في السمات فاما تروى الشيطان عن صابكم . وقال
 حرب سمعت حمدا يقول لا انا منكم يتحد رجل في ممره الطور وسمعت
 ابا عبد الله عليه السلام يقول ان منكم من يروى الشيطان في كرمه

الباب الثامن بعد المائة

(في بيان يوم اشجار على الارش لآلينا عليه السلام)

(في قول) تترش حذائي بن حذائي هشيم بن سعد بن أبي خلد عن حماد
 بن أبي حازم قال ما من ارش يكون في بيت ممرودا لا ينال عليه احد الا قام
 عنده شهاب

(في قول) من هذا على اسلافه من الارش ولم يبرأه واسم مخصوصه الارش
 كذا لم يبرأه من هذا وشرب ودم و غير ذلك مما ذكره في الشيطان في قصصه

والله اعلم بما لا يعلمون والشرع ما شرعه الله عز وجل لا يشعرون معه
الذين وفدوا في لا حديث مبدل في ذلك وقد علم

باب تاسع من المائة

في بيان عدم قبوله الضامن

(قال) عنه في حديث كان في عام نصف شهر ربيع الثاني كان أوصف وحدثني
بذلك وقول من عمر بن الخطاب رضي الله عنه قتلوا من لا طين لا تمل . . . وقال
جعفر بن محمد يومه نصف شهر ربيع في هذا . . . وذكر قدوة عن أس بن مالك قال
(١) ثم من صطوي صطع العموم من قال وقد علم وأهل قبل في شرف

باب عاشر من المائة

في بيان عقد له طلق على رأس النائم

(روى) بخاري ومسلم من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يعمد الشيطان بين يدي رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يصرف على كل
عقد مائة عايش . . . يعني ما رفقان يستيقظ فذكر في عروجه تحت عقدة فان
توصلاً تحت عقدة فان صلى انحلت عنه كأي فاصح الشيطان انفس ولا يصح
حدثت له نفس كحلان . . . وفي الصحيحين من حديث أبي مسعود قال ذكر عيسى بن علي
الله عليه وسلم رجع فقل ما زال حتى أصبح فقام في الصلاة فقال ذلك رجع في
الشيطان في ذلك وقال في ذلك الوقت . . . حدث من لا يقر . . . كرمي أو حو نيم
سورة غرة أو متجدد . . . ومن الشافعي من القرآن وأما من ذلك فلا يسن للشافعي
عنه من أن ما قد مر من الأحاديث الدالة على أن من رآها لا يبره شيطان حتى يصح
... وقافية . . . نقول له الجوهر في وقته تعالى أعلم

(١) كذا في الأصل وفي نسخة نقص فيجوز

الباب الحادى عشر بعد المائة

(فی بنی بن احمد، المکروہ من الشیطان)

(روى) البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي قتادة سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول (لرؤى من فقهوا الحرام من الشجر فاداء) لم أحدكم الخ لم يذكره ما سبق
 عن يساره ولست عندنا منه من بعده . وفي البخاري من حديث أبي سعيد بن رسول
 الله عليه السلام قال (رأى أحدكم رؤى بحسب ما من الله عز وجل فيحسد الله عليه
 ولا يحدث بها وإذا رأى غير ذلك مما ذكره فاعلم هي من الشيطان فسد قلبه فاعلم من
 شربها ولا يذكره لاحد فانها ان تصره . قال ابو بصير رؤى عند أهل النعم ما يراه
 الانسان في مسامه والرؤية ما يراه في نفسه رؤى لمى عليه السلام لم تكن الا لما رآه
 في حياته وروى عليه السلام في المنام رؤى وقد يكون لرؤى حق لقوله عليه
 الصلاة والسلام من رأى في المنام فسر في اليقظة أول الكلام من الرؤيا
 وآخره من الرؤى . . قال المحدثي كثير كلام الناس في حقيقة رؤى فقال فيها غير
 لاسلام من قائل كثيرة منكرة لما حارلو يوقوف على حجة لا يعلم بالعلم ولا يقوم
 عليها رده ولا يصدقونه سمعنا صاحبنا قد كانت مقالاتهم من تنمى الى الطب يسب
 جميع رؤى الى الاحلاط ويقول من علم عليه ان يرى في السباحة في الماء ومشاهدة
 لمسامة الماء في مسامته طسعة انما هم ومن علم عليه ان يرى في النيران وانهم يوق
 الحلو وشبهه لمسامة النار في الطب في طسعة انهم وان حجتهم ان هذا نخل اما ما يراى
 في الحلو والصعود في علو وهكك يصعدون في نفيه الاحلاط وهذا مذهب وان حوزة
 مقن وممكن عندنا ان يرى حات قدرته العادة من الخلق من مقن عند نفسه
 هذه الاحلاط فاعلم قمعه دليل ولا مردت صادقة في موضع النجوى عن
 وحده انهم لو نسبوا ذلك الى الاحلاط على حجة الاعتبار وان اصاعوا انهم اليها فاننا
 فقطم حفظهم ولا يجوز مقالوه ادلا عن الله تعالى ولهم انما القلاسة تحيط

علون في هذا وكما يرى في صورته بحري في عدم العنوي فاقش وكان به تصور دور
 لا ربحي حادي من العنوش منه نقشهم وهذا في صحيحه دامن الاول منه كونه حكما
 بما يقم عليه رهن ولا نقش من صفات لاحد هو كبير اما بحري في انه لم الاعر من
 لانهش ولا نقشهم وانه نقشهم وانه نقشهم وهو ان نقشه به وانه في
 نقش في نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم وهو نقشهم في ان نقشهم
 ولا يمانع من فعله يوم لا يقصده حق هذه لانه نقشهم في ان نقشهم
 هو ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 على خلاف ما هو عليه في ذلك الاعتقاد على غير ما يكون حلقه تعالى العجم
 على ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 ما يمانع من نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 الشيطان فممن ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 والحلم من الشيطان لانه في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 اسمها يكره ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 اسحق في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 وادعش في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 اعمى وحى كرون اسحق في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 وانما تدارك كاد ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 المرو في حال ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 في جسم حول ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 لانما في الادراكات واما نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 عليه في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 عده عن ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 هي اوها في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم
 حله في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم في ان نقشهم

عقله في لقطه محل عنه الاعتقاد وعلى أن الذي توهمه ليس على الصورة التي أرمها
كالذي توهم في اللقطه وهو في السعيه ماشية أن البحر يمشي معه وعقله يدفع ما
فأما هو الموحول لذلك لا اعتقد صحته متوفى قد عرت العقل تحكم لو كانت معتدلة
صحة ما يتوهمه اد وعام صادق وانكاد وتم في تلك الحالة اعتداد تصديق الوهم
ينهي ما ذكره في حقيقة ماروينا .. قال المنزوي وأما قوله صلى الله عليه وسلم فانها إلى ضرره
فقبل مضاء أن لا وع يذهب بهذا البعث المذكور في الحديث إذا كان قاعله مصدقا
به امتكلا على الله حيث قدرته في دفعه لمكرهه وفيه يحمل أن يريد أن هذا
الفكر منه يدمج من الأمور ما دل عليه من المكرهه ويكون ذلك سببا فيه
بأن يكون مصدقه يدفع الملاهي عن ذلك من الظاهر المذكورة عند أهل الشريعة
والله تعالى أعلم

الباب الثاني عشر بعد المائة

﴿ في بيان أن الشيطان لا يتمثل فليس صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ في الصحيحين ﴾ من حديث أبي سعيد بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا هريرة قال
سمعت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى في السماء دجرا في لقطه أو كما
رأى في الأرض لا تمنا شيطان في ذلك وقال أبو قتادة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من رأى في نفسه شيء من ربه من رآه في نفسه فقد رآه في
الجنة ولا يرى في الدنيا شيء من ربه من رآه في الدنيا فقد رآه في النار
من رأى في نفسه شيء من ربه من رآه في نفسه فقد رآه في الجنة ولا يرى
في الدنيا شيء من ربه من رآه في الدنيا فقد رآه في النار من رأى في نفسه
شيء من ربه من رآه في نفسه فقد رآه في الجنة ولا يرى في الدنيا شيء من ربه
من رآه في الدنيا فقد رآه في النار من رأى في نفسه شيء من ربه من رآه في
الدنيا فقد رآه في الجنة ولا يرى في الدنيا شيء من ربه من رآه في الدنيا
فقد رآه في النار من رأى في نفسه شيء من ربه من رآه في الدنيا فقد رآه في
الجنة ولا يرى في الدنيا شيء من ربه من رآه في الدنيا فقد رآه في النار

في مكانه . . . وقال السهلي روي بالنسبة في المنام رؤية ولا تكون لأدوية حق
 لقوله صلى الله عليه وسلم من رأى في فم رائي الحق وهو مشترك بين الرؤية والرؤية وما
 قوله من رأى في المنام فسيراني في القطة أول الكلام من رؤيا ولا في من
 الرؤية وقال الآخرون من الحديث محمول على ظاهره والفرادي من آه فقد أدركه
 صلى الله عليه وسلم ولا مانع يعم من ذلك ولا عقل محله حتى يضطر إلى صرف الكلام
 عن ظاهره وأما الاعتلال أنه أفندي على خلاف صفة المعروف في مكانين
 عظيمين معان ذلك على في صفة له وتدخل لها على غير ما هي عليه وقد يظن أن
 الخلال مرثية يكون ما يتحد من مرثية الماري في أنه قد يكون دابة صلى الله
 عليه وسلم مرثية وصفة متحدة غير مرثية والادراك لا يشترط فيه تحديق
 الانصاف ولا قرب المذهب ولا كون المرثية مذهب في الأرض ولا ظهراً عليها
 وإنما يشترط كونه حوداً وعدة وجوده وتكون الصفات متحدة كثرته اختلاف
 الدلالات وقد ذكر الكره في في بارقة الوصفي في علمه وسلم قال وقد جاء
 في الحديث أنه أدرك في المنام شجرة فهو عام سلم ودار رؤية شاه وهو عام حرب
 وكذلك تحدثوا بهم عنه ^{عليه السلام} يوراه امرؤ يأمره من من لا يحل له فليس
 ذلك من الصفات المتحدة لا المرثية وهو وجه أنه في من هو فروع من عند قال الماري
 لا وجه عددي لهم ياء مع قولهم في تعيين الصفات فيه وهو مؤلف عام حاج
 به القاصي وأما قوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فسيراني في القطة وكان
 رائي في القطة فتأويله مأخوذ من تقدم قال الماري أن كان المحمود غير في في
 فيحصل أن يريد أهل عصره ممن لم يهاجروا ^{عليه السلام} فإنه دابة في المنام وهو
 والقطة ويكون في حديثه حديثه رؤيا المذهب على رؤيا القطة وأما
 أنه بذلك ^{عليه السلام} . . . وقال السهلي في صميم أسئلة في رؤيا كقول الرؤيا
 حقاً وهي كما قد يرى على صور مختلفة منها هي صورة له ومنه على ليس بصورة
 له وأجاب بعد تقرير الكلام في حقيقة رؤيا وقال إذا رأى في حال النوم محمداً صلى
 الله عليه وسلم مثلاً على غير صورته التي كان عليها فقد رآه حقاً وأمكن من

لرؤيا لأم الرؤيا وروى عن غيره رؤيا صورته وروى عنه له وعتقد في تلك حال
لغروب العقول تصديق بوجه ولم يدرح ذنب الوهم في صحة رؤيا كما يقبح من
اليطعن في ذلك محذور بوجهه حتى يصح في صحة رؤيا لغيره وكذا ثبت من رأى
رجلا من مكان بعيد جدا ووجهه صلب ووطأ فقد رآه بوجهه ولم يدرح في صحة
رؤيته بوجهه البصر عن غير ما هي كنه في قعدة يكذب الوهم في ذلك ثم هو
عصم له الله ولا يكذب العدل بوجه في حال . . . هل يتقدم صدقه العرب الذين
عن ناظر في . . . لئلا في مقتصد الصورة الله حجة في الحلال لا وجود لها من حرج فادا
استيقظ من الالفة في حجة نظر ومعنى اللفظ في ذلك الصورة لمشوهم فان فيه
تم لم يصدقها داخل في الحلال الا انهم . . . تأويل رؤيا ويصدق لتأويل على
حسب الصواب . . . فاما الى لا وجود لها من حارج

فصل في لا شئ في الاشارة الى ان تتأمل على صورة التي صلى الله عليه
وسلم وأخرى في لا يتمن ما في عروجه وحل وحصر أن يكون رؤيا قلنا في في اسام حقا
وأن لا يكون بعد هذا من الله على قول الله منهم أو بكر من العربي وأما على
قول الله أخرى من الله فاعلمهم وهو . . . في مصصه من تصور الشيطان وتمثله اياهي
في حق الذي عليه السلام لانه بشر نحو . . . عليه الصور فصرف الله عروجه وحل الشيطان أن
يتمن به اثلا تعلق رؤياه بالرؤيا السكادنة . . . وهذا السكادنة لانه ذكرها ابن
مطال في شرح محاري اختصرت . . . من تأمل تفصيل من رآه عرف انقول وصدا
ودله ذلك على معنى ما ذكرته وما في توهمه وليس كذلك في وهو المصمم المصير

فصل في بيان صحة الشيطان ونحوه وحقره وعظمه يوم عرفة روى
مالك في موطأ من حديث طه في عتبة بن كريب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرى
الشيطان يوم عرفة . . . سمعوا لا دحر ولا حقر ولا عظم منه في يوم عرفة وما دلت
الا لما يرى من تبرل رحمة وتجاوز شئ تعالى عن الدنوب الكمار لا ما رأى يوم
بدر فانه رأى جبريل يرفع الملائكة

الباب الرابع عشر بعد المائة

(في بيان طبع السن وعروبها بين قرني شيطان)

روى أبو داود والنسائي عن حدث عمرو بن عتبة قال قلت يا رسول الله
أي الليل نمت قال - وفي الليل لأحر فصل مشئت فان الصلاة مشهودة مكثونة
حتى تصلي الصبح ثم أقصر حتى تطمئ الشمس فترتفع عن رمح أو رحبين قالها
تطعم بين قرني شيطان ويصلي لها الكمار ثم من مشئت فان الصلاة مشهودة مكثونة
حتى يعبد لرمح ظله ثم يصرفان جهنم بها وتفتح أبوابها فاد راعت الشمس فصل
مشئت فان الصلاة مشهودة مكثونة حتى تصلي لأحر ثم أقصر حتى تعرب الشمس
فان تعرب بين قرني شيطان ويصلي لها الكمار . وروى مالك عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن مسعود عن النبي أن رسول الله ﷺ قال أن الشمس
نظام ومعهم قرن الشيطان فاد أرجمت فارقها ثم إذا استوت فارتد أهدأ دلت لعروب
فارتدوا وهي رسول الله ﷺ من الصلاة في تلك الأوقات . فأن من بعد من
ثم يحيى على قوله في هذا الحديث عبد الله بن مسعود ررواه منهم يحيى
وعمره . وروى مطهر عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي
عبد الله الصديق ورواه - حذوقنا عيسى بن عطاء وهو شبيب وهو أبو عبد الله
الصديق ورواه عبد الرحمن بن عتبة وهو من كبار آل أبي عبد الله له روى
رسول الله ﷺ قبل قدمه لرسوله بحسن دل . ولله في معنى الحديث
هو لأن أحدهما أن ذلك اللفظ على حقيقة وهو تعرب عنه عا قرن شيطان وعلى
رأس شيطان وبين قرني شيطان على ظاهر الحديث وهو لا يخرج من غير التمسك
لأنه لا يكيف مالا يرى وحده من قول هذا القول حديث غيره عن أبي عبد الله
قال له أرئت ما جاء عن أبي عبد الله في . . . أي ما أتت من شجرة . . .
قلبه قال هو حق في . . . من شجرة . . . أكره قوله

والشمس تطمئ كل أحر إلى الله حمراء يصعد أبوابها يورد
يمنت بعدة لهم في رسل لا معادة والا تعبد

من حديق يحدق حديق ورأت في الجمهرة محمد بن خالويه حيقا يحكولت الداء
والخصائص بالمعنى شدة العدو ومرعته عن الاصمعي وقد حمل لحم حصا قال حماد
ابن سلمة قتله صم بن أبي محمود لخصائص قال مرأيت الحمار اذا صر ياديه
ومصع يذنيه وعدة فذلك حصاصة قال ذو عسك يقال هو الصراط في قول بعضهم قال
وقول عامر أحب الي وهو قول الاصمعي وهو نحوه واقه أعلم

الباب الثامن عشر بعد المائة

﴿ في بيان معنى الشيطان في فعل واحدة ﴾

﴿ قال ﴾ حرب حدثني محمد بن الوير لدمشق حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الثالث
ابن سعد عن حماد بن ربيعة عن الاعرج عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ
قال لا يمشی أحدكم في فعل واحدة قال الشيطان يمشی في فعل واحدة قال حرب
وتمت احمد يكره أن يمشی الرجل في فعل واحدة كراهية واحدة حدثنا
يحيى بن عبد الحميد حدثنا أبو معاوية عن الاصمعي عن أبي رزين عن أبي هريرة
سمعت رسول الله ﷺ يقول اذا قطع شئ أحدكم فلا يمس في الاخرى
حتى يصلحها

الباب التاسع عشر بعد المائة

﴿ في بيان اعتزال الشيطان ادا فلا ابن آدم المجددة ﴾

﴿ ادا ﴾ فلا ابن آدم المجددة اعتزل الشيطان يسكن ويقول ياويله أمر ابن آدم
بالمجوددة حدثنا الحنفية وأما موت بالمجوددة في الدار قال ابن أبي الدنيا حدثنا
ابن مسلم عن عبد الرحمن بن يوسف حدثنا حاتم بن اسحق عن محمد بن عجلان عن عبد الله

كان قول راصوا صغوفكم وقاربوا بسها وحادوا بين الاعناق هو الذي يعنى محمد بن
 إني لآرى الشيطان يدخل من حلق الصف كأه الحذف وروى ابن أبي عمير في كتاب
 عمل اليوم والليلة عنده عن أبي أمامة عن النبي عليه السلام قال إن أحدكم إذا أراد
 أن يخرج من المسجد فداعت جنود إبليس واحتلبت كما يحتمل الجهل على يعصوها
 فإذا قام أحدكم على باب المسجد فليقل اللهم إني أهوذ بك من آدمس وحذوده
 فأما إن نصره - الثعوب - ذكر المدح وقيل أميره - والحذف بالتحريك فم سود
 صغار من عم الحصار الواحدة حذفة وفي حديث كأنها سات حذف

باب الرابع والعشرون بعد المائة

في بيان تكبر إبليس من المجرور لآدم ووسوسته له حتى قتل من الشجرة

قال ابن جرير اختلاف المصنف من الصحابة والتابعين في المصنف الذي سولت
 له نفسه من أحله الاستكبار هو روى عن ابن عباس في ذلك أقوال أحدها ما رواه الصحاح
 أن إبليس لما قتل الحسين عليه السلام عصوا لله وعصواي لأمر من وشردم أعصته نفسه
 ورأى في نفسه أن له من الفضيلة نفس لغيره والقول الثاني من الأقوال المروية عن ابن
 عباس أنه كان ملك السماء ومائتها ومائتين ما يسو بين الأرض وحادن الحفة مع
 احتجاده في المادة فأعصت نفسه ورأى أن له بذلك فضلا فاستكبر على ربه. حدثنا
 موسى بن هارون - حدثنا عمر بن حماد - حدثنا أسباط عن العدي في خبر ذكره عن
 أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود عن
 ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق ما أحب استوى
 على العرش وحمل اسم على ملك سماه الدنيا وكان من قبيلة يقال لها الحن وإنما سموا
 الحن لأنهم حزان الحنة وكان إبليس من ملكه حاد فوقع في صدره كبر وقال ما أعطاني
 الله تعالى على هذا الأمر إلا لمزية هكذا حدثني موسى بن هارون وحدثني به محمد
 عن حنيفة عن عمرو بن حماد وقال لمزية لي على الملائكة فصا وقع ذلك تكبر في نفسه

اطلم الله على ذلك منه فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة. واثقوني اننا لثابت
من لا قول عن ابن عباس انه كان يقول السبب في ذلك انه كان من قديما خلق خلقهم
الله فامر الله امر قلوبا طاعته. حدثني محمد بن... ان حدثنا أبو عاصم عن شريك عن
رجل عن عكرمة عن ابن عباس قال ان الله تعالى خلق جنقا قالي اسجدوا لادم فقالوا
لا تفعل فبعث الله عليهم نارا محرقةم ثم خلق جنقا آخر فقال اني جاعل لشراس طين
فاسجدوا لادم قالوا نعم فبعث الله تعالى عليهم نارا محرقةم قال ثم خلق هو لادم فقال
اسجدوا لادم قالوا نعم وكان ابليس من اولئك الذين آمنوا بآدم. قال أبو
القاسم اسماعيل بن كثير هذ عيسى ولا يكاد يصح اسماؤه فان فيه رحلا منهم وامثله
لا يخرج به والله اعلم. وقال آخرون لالسبب انه كان من تقايا الجن الذين كانوا في
الارض فمكروا لله فامروا اسجدوا وعصوا ربهم فعدتهم الملائكة. حدثنا ابن حميد
حدثنا يحيى بن واضح حدثنا أبو سعيد الحمدي اسماعيل بن ابراهيم حدثنا سواد بن
أبي الجعد عن شهر بن حوشب قوله كان من الجن قال كان ابليس من الجن الذين
طردتهم الملائكة فامر به بعض الملائكة فذهب به الى السماء... حدثني علي بن الحسين
حدثنا أبو نصر أحمد بن عبد الخلال حدثنا مهدي بن داود حدثنا هشيم بن أسد بن عبد الرحمن
ابن يحيى عن موسى بن عمير وعن ابن مسعود عن سعد بن مسعود قال كانت الملائكة
تقاتل الجن في ابليس وكان صغيرا وكان مع الملائكة فتعبد معها فمما أمروا ان
يسجدوا لادم سجدوا وفي ابليس فذلك قال الله تعالى الا ابليس كان من الجن
قال أبو حنيفة وأولى الاقوال في ذلك بانصواب أن يقال كما قال الله تعالى وإذ قلنا
للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففدق عن أمر ربه وحائز
أن يكون قدوقف عن أمر ربه كان من أهل أن كان من الجن وحائز أن يكون من
أهل اعادته حصة لشدة اجتهاده في عبادة ربه وكثرة علمه وما كان أوفى من ملك
صماه للديار والارض وحزن الخلق وحائز أن يكون كان ذلك الامر من الاله ولا بدرك
علم ذلك الا تخبر تقوم به الحجة ولا خبر بذلك عندناو (الاختلاف في أمره على ما حكىناه
ورويناه. وقد قيل أن سبب هلاكه كان من أهل أن الارض كان فيها من قبل آدم
الجن فبعث الله تعالى ابليس قاصيا يقصى بينهم وهم يول يقصى بينهم فخلق الف سنة

عن سعيد بن جابر عن ابي اسحق قال بعث رب العزة ايليس فاحد من اديم الارض
من عندها ومنهم فخلق منه آدم ومن ثم يحيى آدم لانه خلق من اديم الارض ومن ثم
قال ايليس اني قد خلق طين من هذه الصلابة فاحثت بها حدثا ابوا كريب حدثنا
عثمان بن مسعود حدثنا بشر بن عمار عن ابي روق عن ابي اسحق قال قال امر
الله تعالى بقرنه آدم فخلق فخلق آدم من طين لانه من طين فخلق الله تعالى
فخلقوا بعد ان اتراب قال فخلق منه آدم منه فخلق الله تعالى فخلق
اييس باية فيصير روحه فيصل الى أي بصوب قال فوفى له تعالى من صلصال كالبحار
يقول كالشيء المبرح الذي ليس يصمت قال ثم يدخل من فيه ويخرج من دبره
ويدخل من دبره ويخرج من فيه ثم يقول لمت شئت فاصنع ولشيء ما خلقت ولئن
صاغت عليك لاهلك ولئن صاغت عني لاصيبك حدثنا موسى بن سنان عن ابن
عباس عن مسعود بن ابي اسحق عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى للملائكة اني
خالق انثرا من طين فادسوه وبنفخت منه من روعي ففعلوا ما احببت ففعلت الله تعالى
بيده لئلا يشكر ايليس عنه ليقول تذكر مما عملت بي ولم تذكر نعمة فخلقته بشرا
فكان حسدا من بين اربعين سنة من مقدار يوم الجمعة فرفق به الملائكة وهرعوا
منه فاروا وكان اشد من فرط ايليس وكان يمر به فبصوت الحمد كما يصوت
البحر بكم له صلوة فذلك حين يقول من صلصال كما يحار ويقول الامر ما خلقت
ودخل في فيه وخرج من دبره فقال للملائكة لا تروا من هذا قل ربكم وهذا
احرف وبن لمعت عنه لاهلكه حدثنا موسى بن عمار عن سنان بن عبد الله
آدم طين الذي بنى به عرجا بن ابي اسحق قال للملائكة اذ نفخت منه
من روعي فاصنع له صب ارج فيه الروح فدخل الروح في راسه ففعلت
الملائكة من الحمد فقل الحمد لله فقال الله يرحم ربك يا آدم فدخل الروح في
عنه ففعل الى ثمار الجنة فدخل في حواء فاشقى اعطاهم فوثنفس ان يسمع
الروح رحليه فخلل الى ثمار الجنة فذلك حين يقول حاق الانسان من عمل ففعلت
الملائكة كاهم ففعلوا لا ايليس اني واسكبر وكان من الكافرين قال الله تعالى
ما لمعك ان تسجد اذ امرتك لما خلقت بيدي قال انا خير منه لم اكن لاصجد لبشر

[illegible]

متعظمين. وحمد الله له ما ليس باسمعك أن تمجدنا حدثت مدى إلى قوله لا ملأنا
 جنتهم منك وعن معك منهم شمعين. قال فصار غي الله تعالى من سبب ومعدنه وأنى الا
 انصبيه أو قم عنه للجنة وأخرج من الجنة قال قد تعالى فأخرج منها فأنك رحيم
 وإن ساك الجنة إلى يوم الدين استحق هد من الله تعالى لانه استمر بنفسه
 لآدم وأمره أنه وزفقه عليه فخافه الأمر الإلهي ومعدنه الحق في الدنيا حتى آدم على
 التبعين وشرع في الآء دار على إحدى عنه سبب فكان اعذاره شمس دة بكافله في
 في سورة سمعان ودفن للملائكة اسجدوا لآدم إلى قوله وكفى ربك وكلا
 قال بن جرير حدثنا موسى بن هارون اسمه عن بن عمار وابن مسعود وعن ناس من
 أنهم بب رسول قد صلى الله عليه وسلم قال فأخرج الميس من الجنة حين لمع واسكن
 آدم الجنة فكان يمشي فيها وحشيا ليس له زوج يسكن اليها فقام نومة فاستيقظ
 فادعاه من رأسه امرأة فاعذته حاقها الله تعالى من صلته فبألها ما أنت فقالت امرأة
 قال ولم حاققت قالت لكى الى قالت له الملائكة يظرون مصلية عليه ما اسمها قال
 حواء قالوا لم سميت حواء قال لأنها حلت من شيء حتى قال قد عز وحس يا آدم
 اسكن أنت وروحك الجنة وكلامها رعدا حيث شئنا. وهذا الذي ساقه بن
 جرير من حديث موسى بن هارون متخرج من بعض النوراة التي تأبى أهل الكتاب
 وسبق الآيات وغازها يقتضى أن خلق حواء كان قبل دخول آدم عليه السلام
 إلى الجنة كقوله يا آدم اسكن أنت وروحك الجنة وهذا قد صرح به ابن اسحق
 وذكر ابن اسحق عن بن عمار أن حواء حاققت من صلته لافصروها عنهم ولم
 مكانه لحم ومصدق هذا في قوله تعالى يا أيها الناس انزلوا دكم مدى حاكم من الله
 واحدة وخاق منها زوجها وقوله تعالى هو الذى حاقكم من الله واحدة وجعل منها
 زوجا اليك البها. قال بن جرير اسكن قد تعالى آدم وروحه حاقته أصدق قد لها
 تبارك اسمه أن أكلا كاشا كاه من كل ما فيها من ثمره غير ثمره شجرة واحدة استلاء
 منه لها بذلك وليقتضى قصه الله فيهم وفي دريتهما كما قال تعالى ويا آدم اسكن أنت
 وروحك الجنة وكلامها رعدا حيث شئنا ولا تقربا هذه شجرة فتكونا من الظالمين
 فوسوس لها الشيطان حتى تناهما كل ما بينهما رايها عن أكله من ثمر تلك الشجرة

وحسن لهم حتى أكلوا منها بعد الهوى من سوء آتئها ما كان تو رى عهدا منها وكان رسول
عده الله انفس الى تروى ذلك ما ذكر في الخبر الذي حدثني موسى بن هارون
حدثنا عمرو بن حماد حدثنا أسباط عن السدي في حماد ذكره عن بني مالك عن أبي
صالح عن ابن عباس عن مرة الحمذاني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب
رسول الله **صلى الله عليه وسلم** قال لما قال لله آماني لأدم اسكن أب ورحمت الجنة وكلامها
رغدا حبث شعثا ولا تقربا هذه الشجرة فذكروا من الطيبين أراد الله من أن
يدخل عندهما الجنة فبسه الخبز فأتى الجنة وهي دابة لها أربعة قوائم كأنها البعير
وهي كأحسن الدواب فكلمها فتدحبه في معها حتى يدخل إلى آدم فأدخلاه في معها
فمرت الجنة على نظرة فدخلت وحم لا يعمدون راد الله تعالى من لأمه كانه من
معها فلم يدخل كلامه فخرج اليه فقال يا آدم من أدلك على شجرة الطلح وملك لا يلي
يقول هو أدلك على شجرة دا كنت من كست ملكا وتكون من الخلدن ولا تؤث
أبدا وحلف لها بالله اني لك لمن لا صبر وانما أراد بذلك ليمد لهم ما نوى عنهما
من سوء آتئها بهت لاسمهم وكان قد علم أن لهم سوء آتئها كان يعرف من كتاب الملائكة
ولم يكن آدم يعلم ذلك وكان سهم الظفر فأتى آدم فأكل منها فتقدمت حواء فأكلت
معها ثم قالت يا آدم كل فاني قد كلف ولم يصرفني فلم نكل آدم عدت لهم من آتئها
فقطعه يخلصون عنهما عن ورق الجنة فقلنا في جعل الله من علمهم من ورق لئلا
يحدث من سوء حدثت به عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن ابن مسعود عن طاوس
اليماني عن ابن عباس قال رعدو الله بأسا من رعدو الله عن دواب الارض ثم رعدو الله
حتى يدخل إلى معه حتى تكلم آدم ورعدو الله وكل الدواب أتى ذلك عليه حتى كلم الجنة
وقال لها أنت من بني آدم فأنت في دمي اني أنت أدخلتني الجنة فدخلته بين يايين
من سوء آتئها دخلت به فكلمه من رعدو الله فكتب فأسيرة تشي في اربعة ايام وأمرها
فقد تعالى وحده تشي على رعدو الله قال يقول ابن عباس فتلوا ما حدثت به رعدو الله
هدو الله تعالى فيها قال سحر بر حذو عن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن جهم عن
أبيه عن الزهري قال حدثني محمد بن أنس عن رجل دخل الجنة في صور رعدو الله فأتى
يرى انه البعير قال ومن سقطت به فله مصراحيه قال الزهري وحدثني أبو العباس أن

من الارض مكان ولها من غرس .. حدث ابن جرير حدثنا سفيان حدثنا محمد بن اسحاق عن
 بعض اهل بيت ابي آدم حين دخل الجنة ورأى فيها من الكرامه وما أعطاه الله منها
 قال لو أن حبلنا فاعتم به من غير ان يمس لمصعبا عنه فانه من قبل الخلد قال بن اسحاق
 حدثنا بن ابي عمير حدثنا ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعنا
 فقال له ما منك قال انكى عليك كما توثق من معارفنا ما انصفه من البعد والكرامه فوقع
 ذلك في أنفسنا ثم نهى فودع من بينهما فقل يا آدم هل تدرك على شجرة خلد وملك
 لا يبدل وقال سمعنا كما ركبنا هذه الشجرة الا ان نكون ما يكونون ونكون ما نكون
 وفاسمهم اني انكس الى صحبين في يكونا منكبرا ونخلدان في لم يكونا منكبين في
 بعه احده فلا عوتار هل فتدعي فدلاهي بدور . قال بن جرير حدثني وسأله
 ابن وهب قال قال ابو ربه وسوس الشيطان الى حواء في شجرة حتى في بها
 حبيبها في عصب سمعها في عين آدم قل فذاها آدم لحاجة قالت لا الا ان آتي بها
 قلدا اني قالت لا لا ان تأكل من هذه الشجرة فاكل سمع فحدث لها سر آتيا قال
 وذهب آدم هربا في الجنة فادبره ربه ن يا آدم مني ن قال لا يارب ولكن جاءه منك
 قل يا آدم اني قتلت كل من فعل حواء يارب فقل تعالى فان لها على أن آدم بها في كل
 شهر مرة وان جعلها سبعة فقد كانت حقة باحسب وان جعلها ثمان كرها وتضم كرها
 فقد زنت حبيبها ثمان بمر وقصه بمر اقل هو وبدولوا لا اله الا انت صارت حواء
 ان كان جاءه لذيها لا يصحب وكن حلت كمن يحملن بمر او يصحب بمر او لا
 آدم وحواء من الشجرة حرجوم فمن الجنة وسطهما انما كان فيه من العفة والكرامة
 وأعطاهم وعدوهم الماس والخبز فقل تعالى همطوا بهكم انهم عدو هذا قول بن
 عيسى وابن مسعود في حرس من الصيانة وغيره من تابعين في قوله تعالى همطوا
 بهكم انهم عدو آدم وحواء والمسلم والجنة دل بن مسعود بن عيسى وس
 من صحاب رسول الله ﷺ فبعض الحية وقطع قوائمها وتركها تشق على طلبها
 وحمل رؤفها في القرب

﴿قصة﴾ احتجب المعصرون في الجنة اني ادخلها آدم على هي في اماء اوى
 لارض ودا كانت في السماء من هي حبة الخلد وحبة اخرى فالجهور على واهي

التي في السماء وهي حبة المأوى تظهر الآيات والاحاديث كقوله تعالى وقلمنا يا آدم
أسكن أنت وروحك الجنة والامام ولام بعث المعموم ولا لمعوز تلقى وانما تعود
على معهود ذهبي وهو المستقر شرطا من حبة المأوى وكقول موسى لآدم علمها الصلاة
والسلام حرجا وبسمك من الجنة وروى مسلم في صحيحه من حديث أني مالك
الاشجعي وابنه سعد بن جابر عن أني حارم سلمة بن دينار عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن عبد الله بن ميمون فيقولون يا رسول الله
فأنتون آدم فيقولون لا - نعم لنا الجنة فيقولون وهل أحد يحكم من الجنة لا حصة
أيكم ورواه مسلم أيضا من حديث أني مالك عن ربيعة عن حمدة وهداية في
حيدة ظاهرة في الدلالة على أنها حبة المأوى وقال آخرون بل الجنة التي أسكنها آدم لم تكن
حبة الخلد لأنه كلف فيها أن لا يأكل من ثمر تلك الشجرة ولأنه نام فيها وأخرج منها
ودخل عليه إبليس فيها وهذا ما بقي أن تكون حبة المأوى وهذا القول يحكي عن أبي
النضر وعبد الله بن عباس ووهب بن منبه وسفيان بن عيينة وإخفاره بن عيسى في
المعارف والقاضي منذر بن اسمعيل اللوطي في تفسيره وحكاية عن أبي حنيفة الإمام واصحابه
ونقله أبو عبد الله محمد بن عمر الرزدي عن أبي القاسم وأبي مسلم الاصبهاني ونقله أقرطي
في تفسيره عن المعزلة والقدرية وحكي الخلاف في هذه المسئلة أبو محمد بن حزم في
الميل واليه وأبو محمد بن حنيفة في تفسيره وأبو عيسى الرمان في تفسيره وحكي عن
الجمهور الأول وأبو القاسم الرابع والقاضي المازدي في تفسيره فلهذا اختلف في
الجنة التي أسكنها يعني آدم وحواء على قولين أحدهما حبة الخلد والثاني أنها حبة
أعدها الله تعالى لها جعلها دار ابتلاء وليست حبة الخلد التي جعلها دار حرام ومن
قال بهذا القول اختلفوا على قولين أحدهما أنها في اسماء لانه انما هو اسمها وهذا قول
الحسين والثاني أنه في الارض لأنه متجهما فيها ما سمى عن الشجرة التي هي اسمها دون
غيرها من الثمار وهذا قول أبي يحيى زكريا بن عبد الله بن عيسى بالمعهود لا آدم والله
المعصوم ذلك هذا كلامه فقد تضمن كلامه حكاية ثلاثة أقوال وكلامه مشعر
بالوقوف عليها حكي الرزدي في تفسيره أربعة أقوال وحمل لوقف هو الرابع وحكي
انقول بأنها في السماء وليست حبة المأوى عن أبي علي الحناني وقد أورد اصحاب القول

الثاني سؤل لا يحتاج منه ان يحوي حجاب فبان لا شك ان فتوى طرد يسيس حين امتنع
 من السجود عن حصرة الالهية وأمره بالخروج عن المحسوسات بها وهذا الامر ليس
 من الاوامر الشرعية بحيث يكسبه لغة واعا هو أمر قدري لا يحجب ولا ما هو وهذا
 قال اخرج من ذلك جسم والصغير عائد الى الجنة واسماء أو لم يزل فيه أكل فعلوم
 أنه ليس له الكون قدر أي امكن قدس طرده وأبعد منه لأعلى سبل الاستقرار
 ولا على المرورو الاحتار قالو ومعلوم من سبلات القرآن وهو من لادم وحاطه
 بقوله هل ذلك على شجرة جنة وملك لاسل وموله مام كما ركبها من هذه الشجرة
 الى قوله المرورو وهذا ظاهري اجتماعه معهما في جسمها وهو عن هذا بأنه لا يعلم
 ان يحتمل بها في الجنة على سبل المرورو لأعلى سبل الاستقرار وهذا وهو من لها
 وهو على باب الجنة أو من تحت السماء في الله نظر الله غير ومما احتج به صاحب
 هذه المقالة مرواه عند الله بن الامام محمد في زيادات عن هذا من حاله عن محمد
 ابن سماعة عن محمد بن الحسن بن ابي عن يحيى بن حمزة عن أبي بن كعب قال ان
 آدم لما حتمت رقبته قطعه من عتب الجنة فانطلق منه ليطأه ووقفهم الملائكة فقالوا
 ان تريدون يا بني آدم فقلوا ان الله شتم قطعه من عتب الجنة فقلوا لهم ارحموا
 فقد كتموه فاقبلوا اليه فقصوا روجه وعنه وهو حطوه وكفه وهو صلى عليه حين
 عليه الصلاة والسلام والملائكة وسوه حجاب لآكله وهو وقاوا هذه سبل في موتكم
 قالوا اهلولا ان الوصول الى الجنة كان من آدم الى شتم من العطف مكملا ذهبوا
 يتقدمون ذلك قبل على انهم في الارض لا في السماء والله اعلم قالو والاحتجاج ان الالف
 واللام في قوله أسكن ثور وحياتك «ح» فلم يتقدم منه وهو مدع به وهو المهود الذي
 مسلم والكن هو مدلل عليه في الكلام من آدم عليه السلام والاسلام حين من
 الارض ولم يزل به ربه اني اسماء حقيق لكون في الارض وهذا أعلم الرب سبحانه
 الملائكة حقا فانه أي حاء في الارض حليه قالو وهذا كموله في قوله «ح»
 كما انوا أصحاب الجنة قالوا السلام استلام موم وام يتقدم منه وقد لفظي وانه هو
 المهود الذي دل عليه السباق وهو الالهة قالو وذكر المحسوس لا يدل على
 النزول من السماء قال الله تعالى قيل يا نوح اهبط بسلام منا واما كان في المقينة حتى

استقرت على الخودي وصبها من وجه الارض أمرا أن أهدى إليها هو ومن كان
 من كذا عليه وقال له ما واهمه أقراكم ما سأتم وقال تعالى وإنه بالمقام من حشبة
 الله وهذا كثر في الأحاديث والله فلو ولا سمع من هو الواقع أن حنة إلى أسكنها
 الله آدم كانت رقيقة على ما روي في الارض ذات شجارتها وغللال ونعيم وبصرة
 ومروور كما قال تعالى إن لك أن لا تحوج في ولا تهرى أي لا يدل عليك ما طوع ولا
 طهر ك ما تهرى ولك لا ظمأ فيها ولا نصحي أي لا من صاكت حرا ظمأ ولا طهر ك
 حرا الشمس ولهذا قرن بين هذا وهذا لا يبعد من أن يكون قد كان من هذا ما كان من
 أكله من الشجرة التي هي عمامة في أرض الشقة والتمتع والسعي والنصب
 والكد والسكد والانتلاء والحدارو لا متجان واحتمل المكان دينا وحلافا وأعمالا
 وتعددا وأرادات كمال على ذلك في الارض مستقر ومنع في حين ولا يلزم من هذا
 أنهم كانوا في السماء كادل على وقت من بعده لحي من قبل استكرو الارض فادعاء
 وعدا لآخره حشاكم الله وهو لم يولد لهم كانوا في الارض لم يكونوا في السماء

(فصل) وحشاكم الله في الشجرة التي هي ثم وجوه عما يقبل هي
 الكرم روي عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة والشامي وحيدة بن جبيرة ومحمد بن قيس
 والحدادي ورواه عن رعا بن راس مودود بن من لأصحب كذا قال الحدادي
 ونزعه بها لحظه وهذا مروي عن رعا بن راس والحسن البصري ورواه ابن
 منبه وعطية البصري وفي مالك ومحمد بن دينار وعبد الرحمن بن أبي قل وهو
 الحبيب بن أبي كليل البصري والخمر منه ابن من لرسول الله من العبد وفي الثوري
 عن حميد بن عيسى في مالك هي امثلة وقال بن جرير بن محمد بن عيسى في التيسقوه ذلك قد
 وبن جرير قال ابو جعفر كذا شجرة من اكل منها حدث ولا يدمى في آفة حدث
 وفي محمد بن حنبل عبد الرحمن بن عيسى عن شعبة عن أبي الصالح عن أبي هريرة
 عنه يهول قال رسول الله ﷺ أن في حمة شجرة يسمي الراسك في
 ظمأ ما صام قطعهما شجرة يلدن دودا يها عن عبد ربه وحجاج عن شعبة روه
 أبو داود البصري في مسنده عن شعبة يها به قال عبد ربه أشبه هي شجرة جلد
 قال ليس فيها شاة تفرد به محمد وهذا اختلاف قريب وقد بهم في ذكرها

حديث عمر بن ابراهيم ورواه عنه عن عبد الصمد ولم يرفعه فهداه الله قاده
في الحديث انه روى موقوفا على الصحابي وهذا أشبه وانظر ان هدام الاسرائييين
وهكذا روى موقوفا على ابن عباس والظاهر انه ممتنع عن كتب ورويه وقد مر
الحسن قوله تعالى فأيها الذين اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها
روحها وث منها رجالا كثيرا ونساء بخلاف هذا فلو كان عنده عن سمرة مرفوعا
لما عدل عنه الى غيره والله اعلم.. ويضاهي الله تعالى انما خلق آدم وحوا له لكونا اصل
البشر وليت منها رجالا كثيرا ونساء فكيف كانت حواء لا يعيش لها ولد كما ذكر
في هذا الحديث ان كان مذهبنا والمطويع بل المقطوع به رحمه الله تعالى
حكما والاصواب وقته والله اعلم.. وقد ذكر الامام ابو جعفر محمد بن حريز في
تاريخه ان حواء ولدت لآدم اربعين ولدا في عشرين سنة قاله ابن اسحاق والله
اعلم وقبل مائة وعشرين سنة في كل مائة ذكر وأنثى أولهم قابيل وأخوه قبيلا
وأخوهم عبد المعبث وأخته أم المعبث ثم انشتر الناس بعد ذلك وكثروا وامتدوا
في الارض وعوا.. وذكر أهل التزييع أن آدم لم يمت حتى رأى من ذريته أولاده
وأولاد أولاده أربعين الف نسمة والله اعلم.. وقال تعالى هو الذي خلقكم من نفس
واحدة وجعل منها زوجها ليكن اليها الى قوله فتعالى الله عما يشركون فهذا آية
تذكر آدم أولادهم استطراد الى الجنس وليس المراد بهذا ذكر آدم وحوا بل لما جرى
ذكر الجنس استطراد الى الجنس كما في قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من
طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وقال تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها
رحوم للسالكين ومعلوم ان رحوم الشيطان ليست هي أعين مصابيح السماء وانما
استطراد من شخصها الى جسمها والله اعلم

الباب السادس والعشرون بعد المائة

﴿ في بيان تعرض الشيطان لنوح عليه السلام في المعية ﴾

﴿ قال ﴾ أبو بكر بن عبيد حدثنا أبو عبد الله محمد بن موسى حدثنا جعفر بن سليمان

حدثنا عمرو بن دينار وقهرمان آل ثور عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال لما ركب
نوح السفينة رأى فيها شيعته لم يعرفه فقال له نوح ما أدخلك قال دخلت لأصيب
فلوب نصيبك فتكبروا فلوهم حتى أتت بهم ملك قال نوح أخرجوا وعدوا الله فقال
حسن أهلك من الناس وسأعذبك مني ثلاث ولا أهدئك يا نبي فأوحى إلى
نوح لأحاطة بك إلى الثلاث مرة فحدثك ما أتيت قال سمع أهلك الناس وقال هما
الحسد والحسد لهبت وجهت شدة الحسد حيا وطرح من يبيع لأدم الجنة كلها فاصت
حاجق منه بالطرح قال واني إسمي موسى فقال ما موسى أت أنتي صعدك الله
بره انه وكلت تكلم وأنت حق الله دوت قال أريد أن أتوب فاشهد لي عبد ربك
عروحل أن يتوب عني يا موسى ربه فقال يا موسى قد قصيت حاجتك فقل موسى
إليسي فقال قد عرفت أن تسجد لقب آدم ويا رب سلك فاسكب وعصب وقال لم
أسجد له سمأ أسجد له مما سمع من الله إليسي يا موسى ان لك حقا شفعني إلى ربك
فأذكرني بعد ثلاث ولا أهلك إلا ومن أذكرني حين قصص قال وحي في قلبك وعيسى
عليه السلام وأخبرني عنك عن آدم وأذكرني حين أتيت الزحف فاني أتيت ابن آدم حين
أتيت الزحف فأذكره ولده ورحله وأهلك حتى بولي وأباك أن تجلس امرأة أبت
لذات بحر فاني رويها لك ورسولك إليها وقال ابن عبيد حدثني اسحق بن
إسماعيل حدثنا جرير عن الأعمش عن زياد بن أبيه عن أبي العلاء قال لما ردت
السفينة سميت نوح ادا هر فادس على كوث السفينة فقال له نوح ويلك قد فرقت أهل
الارض من ذالك فدألتهم قال له إليسي في أصعب قال له تتوب قال فعل ربك
عروحل هل لي من نوبة فدا نوح ربه فأوحى الله إليه أن توت أنه بعد خلق آدم
فقال له نوح قد حملت لك نوبة قال وما هي قال أن تسجد لقب آدم قال تركته حيا
وسجد له ميتا . . . وحدثنا القاسم بن هاشم حدثنا أحمد بن يوسف البراء الحنظلي حدثنا
عبد الله بن وهب عن القاسم قال سمعني أن المصنف قال نوح عليه السلام فقال له إليسي
يا نوح أتيت الحسد والشح فاني جئت من الجنة وشج آدم على شجرة واحدة
فتمم حتى خرج من الجنة وذكر بعضهم ويروي عن ابن عباس أن أول ما دخل
السفينة من الطيور الدرة وأخر ما دخل من الحيوانات الخمار ودخل إليسي متعلقا بدب

الباب السابع والعشرون بعد المائة

في بيان تعرض الشيطان لإبراهيم عليه السلام لما أراد ذبح ولده
 قال عند الرارق اخبرني معمر عن الزهري في قوله تعالى اني اري في المنام
 اني اذبحك قال اخبرني القاسم بن محمد به حاتم ابو هريرة وكعب بن جهمل ابو هريرة
 يحدث كعب عن عيسى بن الله عنه وسهم وحسن كعب يحدث ابو هريرة عن كعب
 وقيل ان هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان كل من دعوه مستجابة في حياته
 دعوى شهده لا تموت يوم يبعث الله من دعوتهم هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقيل نعم قال وقيل كعب قد رآه في وحي اوله حسبك عن ابراهيم
 صلى الله عليه وسلم رآه في وحي اوله حسبك وسلم قال اشهد ان لم اكن مؤثلا
 عند هذا لم اؤمنهم ايد قال فخرج ابراهيم وابنه ايسا وذهب الشيطان وسبح في رقة
 فقال ابن يذهب ابراهيم فاسك ان ربه له لحده قال فانه لم يذهب له حده انا
 ربه له ايد به قال وان يذبحه قال لم يعم ربه امره ذلك فاذبح من ان ادع
 ربه فخرج الشيطان فقال لا سمع في ابن يذهب لك بولك قال له من حده قال لم
 يذهب لك حده واكبه يذهب لك ايد بولك قال ولم يذبحي قال ربه له امره
 بذلك قال فو الله ان كان الله امره بذلك لم يسمع فتركه وذهب الى ابراهيم صلى الله عليه وسلم
 وقال ان عدو الله انك قال اني احده قال فاذبح من بعد له لحده انا عدوت به
 لئلا يذبحه قال ولم يسمع من ربه ان الله ترك بذلك قال فو الله ان امرني بذلك
 لا اذبح فتركه وانس من ادع به سلمه قال فاذبحه سمع لا يذبحه وتله لاجل ان قال فاذبحه
 فذبحه فذبحه وناراهن ابراهيم يذبحه فتركه لئلا يذبحه فتركه فتركه فتركه فتركه فتركه
 لئلا يذبحه فتركه فتركه فتركه فتركه فتركه فتركه فتركه فتركه فتركه فتركه
 مستحبة قال معمر قال الزهري في غير حديث كعب قال ان ادعوك ان يذبحني

حاد فقال علي بن ابي طالب عن يوسف بن عمر بن ابي اسحق قال يارب
 ربنا علي بن ابي طالب قد سلطت على ماله وولده ولم تسلطت على حسنه
 فزله وجمع حذوره فقال له قد سلطت على ابي يوسف فارزني سلطانك فصاروا بينهم
 صداروا ما دوسما بالشرق ادم بالغرب ودمهم بالغرب داس بالشرق فامرسل
 ما ثمة من م الى درعه واطاعوا الله واطاعوه الى نوره وناشاه الى عهه وقال له لا يعتصم
 معكم لا يصير قاتوه بالاصحاب يصير على بعض فدية صاحب الزرع فقال يا ابيوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على رزقك انا فاحرمه ثم جاء صاحب لابل فقال له يا يوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على ان لا تغدوا وذهب ثم جاء صاحب الهم فقال له يا يوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على عبيك هذبوا وذهب بها ونفرد هو لسهه جمعهم في بيت
 اكبرهم فساهاه اناكون وشرى وذهب ربيع فحدث ان كان البيت فاقه عليهم
 هذه الشيطان في ابيوسف بصورة علام في ديبه قرطان قال يا ابيوسف ألم تر اني رسلت
 جمع ابيك في بيت اكبرهم فساهاه اناكون وشرى يوسف ربيع فحدث ان كان
 البيت فاقه عليهم بلور منهم حين ختم من دماقوه يصعصعهم وشرى ابيوسف
 له فاقن كسب ابيهم قال داس وهو قال و ما علت قال فداي قال يا ابيوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على رزقك انا فاحرمه ثم جاء صاحب لابل فقال له يا يوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على ان لا تغدوا وذهب ثم جاء صاحب الهم فقال له يا يوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على عبيك هذبوا وذهب بها ونفرد هو لسهه جمعهم في بيت
 اكبرهم فساهاه اناكون وشرى وذهب ربيع فحدث ان كان البيت فاقه عليهم
 هذه الشيطان في ابيوسف بصورة علام في ديبه قرطان قال يا ابيوسف ألم تر اني رسلت
 جمع ابيك في بيت اكبرهم فساهاه اناكون وشرى يوسف ربيع فحدث ان كان
 البيت فاقه عليهم بلور منهم حين ختم من دماقوه يصعصعهم وشرى ابيوسف
 له فاقن كسب ابيهم قال داس وهو قال و ما علت قال فداي قال يا ابيوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على رزقك انا فاحرمه ثم جاء صاحب لابل فقال له يا يوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على ان لا تغدوا وذهب ثم جاء صاحب الهم فقال له يا يوسف
 ألم تر اني رسلت ارسلا على عبيك هذبوا وذهب بها ونفرد هو لسهه جمعهم في بيت
 اكبرهم فساهاه اناكون وشرى وذهب ربيع فحدث ان كان البيت فاقه عليهم
 هذه الشيطان في ابيوسف بصورة علام في ديبه قرطان قال يا ابيوسف ألم تر اني رسلت
 جمع ابيك في بيت اكبرهم فساهاه اناكون وشرى يوسف ربيع فحدث ان كان
 البيت فاقه عليهم بلور منهم حين ختم من دماقوه يصعصعهم وشرى ابيوسف
 له فاقن كسب ابيهم قال داس وهو قال و ما علت قال فداي قال يا ابيوسف

منه عن ابنه قال قال ابيس لامرأة ايوب صلى الله عليه وسلم سم اصابكم منكم
 قالت بقدر الله تعالى قال فانتعني فانتعته فاولها جميع ماذهب منهم في واد فقال اسجدني
 لي . اأرده عليكم فقلت ان لي روحا استأمره فاحترت ايوب فقال ما آتاك ان تعلمي
 ذلك الشيطان لئن برئت لاصرتك مائة حلقة

﴿الباب الحادى والثلاثون بعد المائة﴾

﴿ في بيان تندي الشيطان ليحيى نذكر بإعليها الصلاة والسلام ﴾

(قال) عدا الله بن محمد بن عبيد احمرنا احمد بن ابراهيم العبري حدثنا محمد بن
 يزيد بن حبيب عن وهيب بن اورد قال بلغنا ان الخبيث ابيس تندي ليحيى بن زكريا
 فقال اني اريد ان اصحبك قال كدت انت لا تصحبني ولكن احببني عن بني آدم قال
 هم عدونا على ثلاثة اصناف اما صنف منهم فهم اشد الاصناف علينا فقل عليه حق نعمته
 ومستمكين منه ثم تنزع للاستغفار والتوبة فيصعد علينا كل شيء ادركنا منه ثم يعود له
 فيعود فلا ونحن ببأس منه ولا نحن بدرك منه حقيقا فممن من ذلك في عهدنا الصنف
 الآخر هم في ابدنا بمنزلة الكرة في ايديهم منكم تتلقفهم كيف تشاء فذكروا انفسهم
 واما الصنف الآخر هم من تلك المعصومين لا يقدرون على شيء قال يحيى على ذلك هل
 قدرت مني على شيء قال لا الا مرة واحدة فالتك قدمت سعاما تأكل فلم ازل اشبهه
 بالتك حتى كانت منه اعكثر ثم يزيد قدمت تلك الالة فلم تقم الى الصلاة كما كنت
 تقوم اليها فقال له يحيى لا حرم لا شئعت من طعام اندأ قال له الخبيث لا حرم لا يصحب
 آدميا بعدك . وقال عدا الله بن احمد بن حفص حدثني علي بن محمد بن احمد بن سوار حدثنا
 احمد بن حدثنا انت الهاماني قال بلغنا ان ابيس ظهر ليحيى بن زكريا فورا في عامه معاليق
 من كل شيء فقال يحيى يا ابيس ما هذه المعاليق التي ارى عليك قال هذه انشوت
 الى اصبحت من ان آدم قال فهل لي فيها من شيء قال نعم شئعت فقلت لك عن صلاة
 ونفلة عن تذكر قال فهل غير ذلك قال لا وقل قال فله عن ان لا أملا يهي من

في سعيه وفيه دموع من شدة حبه حتى دماه أصبح مده من انهم
 وقوا به ووراحته من ان حراثة من سعيه الذي حمله من سعيه
 انه قد حدثت احده من شعور انما من سعيه من سعيه
 عن الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم - شيطان حمله من سعيه
 الى احد من سعيه على - فان سعيه وحده من سعيه
 من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 الله عن سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 شدة سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 مطر عن سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 انيس من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 قدما من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 الله صلى الله عليه وسلم من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 الذي من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 الله صلى الله عليه وسلم من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 التمتع الى لا يداور من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 عاير في الارض من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 واليه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 ولما من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 لغونه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 فرده الله حاشا واما من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 انصرف عند سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 انصرف الى سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 لذلك كما ان سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه
 عند الرسول من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه من سعيه

ملكاً أو عبداً رسولاً أو حاراً أو يهوداً أو لا يهوداً - ولا ولا يحد - ونفسه إلا ما هو إلا فضل
في نفس الأمر - وقوله فمات أحق حق ردها هو وله حق وجوده - رداً لسانه
على يدي هذا الله في صلاة وهو ما احتج به النباه على جوار مثل ذلك في الصلاة
وهو كدفع امر وقت لا يودر - صلاة حالة المسألة - وما رجع إليها في شيطان
الحق - كما رجع في يدي الحق هل ينفع الصلاة بل نوالها ولا رضى مذهب أحد
وذلك قدمه في باب الذي يتدلى عليه ما سئلوا فيه التوفيق

باب الرابع والثلاثون من المائة

(و) روى عن محمد بن عمر بن - طالب رضى الله عنه وعمرته (إياه)

(روى) (جاري) وهو لم يزل يحد شيوخه من أبي وقص في استناد عمر على
رواه في الحديث - وهو لم يزل يحد - وهو روى عن محمد بن - روى عنه
قائلة أصوام بن علي صوفه - أنه أدن عمر بن عبد الرحمن بن الحجاج فادن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدخل ورسول الله ﷺ عليه السلام قال عمر أضحك الله منك يا رسول
الله أن كنت وأمي - تحت من دؤره الله - كما عدي فيما سمع صوتك
اندرن - محمد بن عمر فاد رسول الله ﷺ أحق أن يكون - ثم دل عمر في عذاب
المعسر - وهو لا يحد - دل في صلى الله عليه وسلم فاد رسول الله ﷺ
رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد
والمعسر - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ
القول - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ
مبارك - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ
أن رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ
في بيت - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ
بم - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ
رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ - وهو لم يزل يحد رسول الله ﷺ

[illegible]

^{عليه السلام} يام في برده ذلك اذا هم بعدنى يزيد بن زياد عن محمد بن كعب قال لما
 اجتمعوا له وفيهم ابو جهم بن هشام فقالوا له اني ارجو انكم في بيوتهم
 على امره كنتم ملوك العرب والعجم ثم ان بعثتم من بعدكم انكم كنتم ملوك
 الاردن وان لم تفعلوا قال له كم دبحتم بعد موتكم وبعثت لكم نارا تحرقون
 فيها قال وخرج رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} عليهم فأخذ حفصة من تراب في يده ثم قال نعم
 أنا أقول ذلك أنت أحدكم وأحد الله يصرفهم عنه فلا يرويه جعل الله قربا على
 رؤسهم وهو يتوهم هذه الآيات من انهم لا يصرون ولم يسق رجل الا وقد وضع على
 رأسه نارا واصرف الى حيث اراد ان يذهب فانهم آت محم لم يكن معهم قتل وما
 فانظروا ههنا قالوا محمد قال قد حسبكم الله قد والله خرج عليكم محمد وهو مترك أحد
 منكم لا وضع على رأسه نارا بل طلق الحقة في تروا ما كنتم قال هو ضم كل رجل منهم
 ناله على رأسه فاداعله تراب ثم حملوا يتطلمون فيرون عددا على العراش من شدة برد
 الذي ^{عليه السلام} يقولون والله ان هذا لخميدنا على رده فلم ير الوالك ذلك حتى اصبحوا
 فقام على عس العراش فقالوا والله قد صدقنا الذي كان حدثا فكان في اهل الله تعالى
 من القرآن في ذلك وديكر ملك القيان كبروا لينتفكوا أو ينفلتوا أو يخرجوك
 ويكفرون ويكفر الله حرا الما كبرين وقول تنعماي أم يقولون شاعر يترنص به رب
 رب المذون فن ترصدوا في معكم من الما ترصد

(قص) قد قدما و ما نطوع قرون الشيطان من محمد المسمى الذي نزل من أحله
 الشيطان في صورة شيعي نحدي وهو أن فرما قالوا لا تدخل معكم في مشاورة أحد
 من أهل نهملان هو أهم مع محمد لم يسم من سجد من المشيرين الذين أشاروا غير
 أني جعل فقال من سلام الذي شارحه هو أو ليجترى من هشام الذي أشار باحراحه
 ونقه هو أو لاسود ربيعة بن عمير أحدى عامر بن نوى . وأما قوله هم على نه
 يتطلمون فيرون علماء كونه برد رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} فظنون آياه فلم ير الوالك ذلك
 فقام حتى أصبحوا وذكر بعض أهل خبر السب انهم لم من القحيم عليه في
 الدار منهم فصر الخدارو بهم ان جاز انقته فذكر في ظهرهم هم هو باو بوج عاده فحدث
 امرأة من الد رمال مصفها لهم من والهاب اسدى العرب ان يحدث عا انامورا

[illegible]

(فصل) قوله - بأثمة صوت سمعاهو الصحيح وقيد بأبو بحر عن أبي الوليد -
صوت - والجاهل يعني إمارات مي - قال السهيلي وأصله أن الاوعية من الادم
كأنزفيل ونحوه يسمى - جملة فصل الجاهل والمنازل لاهلها كالاولاد - وارب العفة كذا
تفيد في هذا الموضع . وقال ابن مأكولا مكرر بين الارب بن عمرو بن بكمل من
همدان جد أم العباس أمه عتيله وقال لا يعرف الارب في الاستماء الا هداوارب العقبة
وهو اسم شيطان . قال السهيلي ووقع في عروة أحد ارب الغنم بكسر الميم - وسمكون
الزاي وفي حديث ابن الزبير ما يشهد له حين رأى رجلا على ردة رجله طوله شرا
هل ما أتت قال ارب قدس وما ارب قال رجل مصره على رأسه يعود ال - وطحن
ماضى اى هرب . . وقال يعقوب في الالفاظ لارب قصير وحديث ابن الزبير ذكره
العتي في ارب فاته اعم اى الصطبي اصبح . . وقال السهيلي في يوم احمده الله اعلم من
الارب والارب شيطان واحد او اثنان وابى ارب في رواية ابن هشام يجوز ان يكون
فعلا من لازب والارب والرجل وارب اسم ريح من الرياح الاربع والارب الفرع
ايضا والارب الرجل المتعارب المشي وهو على وزن فعلا - قاله صاحب المعنى ويحتمل
أن يكون ابن ارب من هذا ايضا وأما السهيلي فارب على وزن فعيل لان يعقوب
حكى في الالفاظ امرأة أربية ولو كان على وزن فعلا لم يذكر لكان في المؤنث على
وزن رباه الا أن فعلا في أربية الاسم عزيز وقد قولوا في صباه وهي التي لا تبيض
من السام فعل وجعلوا الهمة رائدة . . قال السهيلي وهي عدى فعل لان همزة في
قراءة عاسم لام الفعل في قوله عز وجل يصاهون - والضمها - من هذا لانها تصاهى
الرجل أن تشبه ويقال فيه صباه بالمد فلا أشال اهل البيت على لغة من قال صاهيت
بانيه وهذا يجوز أن يكون ارب وأربية مثل أرم وأرملة ولا يكون فعلا وقوله - وكان
عليه سالان جريدان - التمن مؤنثة ولا عال جديدة في الصحيح من الكلام وانما يقال مسحة
جديدة في معنى محدودة أى مقطوعة وهي من باب كفف خضيب وامرأة قتيل قال
سيمويه ومن قال جديدة فاعا أراد معي - شة أى جمعي جديدة وكل فعيل بمعنى فاعل
تدع له الزا في المؤنث والله اعلم

الحمد لله و ما كان يومئذ من عند الله من كسبه من الحرفه من
 تخشى ان ياتوا من جنة فسد لهم نفس في صورة سرافه من ملائكة من جنة
 المذبح و كان من اشرف اهل كسبه قول جباركم من ان لا تذكروا كسبه من جنة
 شيء كرهوه به فخرجوا من عاتقهم و ستر من عفتهم و ساعد في هذا الحرفه من
 المفسرون و معهم نفس في صورة سرافه فعداهم من كسبه و راءهم قد قتلوا
 بغير عذر و لا طاب لكم اليوم من انفس في جباركم قال و ما اسحق و صبر
 و هو اول الحرفه من هذا هم هو قدي ربي انفس حبيب كسبه على عفتهم عند ربه
 الملائكة قال اني اري ملائكة من ربه يزل حتى اوردتهم ثم انفسهم في ذلك يقول جبار
 ما بنا و ما رواه الى يد الحرفه لو من ربه يقر العذر ما روه
 دلاهم يروون ثم انفسهم في الحرفه من و الا عذر
 و در غير من اسحق من الحرفه من هذا هم نفس طاب و هو ربي سرافه
 ملائكة ربه الى انفس من ربه يقر كسبه من جنة على عفتهم ثم قال اني احاف
 ربه العادين . قال الله يقر و يروي ثم و اوا سرافه في ذلك فقال له يا سرافه
 احرم انفس و وقعت هذا اوزمة فعل و وقع ما عفت بشيء من مكرم حتى قال
 هو عفتكم و ما عفت و ما عفت فما صدقته حتى سلم و سمعوا انفس عفتهم فقال
 انه كان ما من عمل اهل و قول للعين في احاف فقال ان كافر لا يخاف الله
 انه ربي . جود فبذل من سواه يقر ان يكون به ما اوعده لذي قال في جبار
 و هو مرون الملائكة لا يشرى بوجهه لا يشرى بوجهه و قيل ما كان في ذلك
 ملائكة ما ربي من عفتهم كافر من و كافر من ما ربي في ذلك
 قرشا حبي و وجهت في ربه ما من احب على ملكه في يوم الذي وقع لهم الحرفه
 و هو يندد بأحد صوت و لا يري شعاعه

رر الحرفه من ! مدرك و فيه من
 اذاب رجلا من اذاب و اذاب حرافه يصر من التراب حرافه
 فبأنح من منى عذر عذر فبأنح من منى عذر و يحبر
 فقال قائلهم من الحرفه من فبأنح و فبأنح فبأنح فبأنح فبأنح فبأنح فبأنح فبأنح

ثم لم يبق له شيء من ذلك فخرج من بين يديه لا يهابه شيء من ذلك
 الموضع ولا خياراً ولا عذاباً في هذا. ثم مضى فمعه ما في يده من
 الذهب وذهب به اقراش دون صفاق المزدود. كما في من موضوعه الكف لا
 ذكر عن و شهاب (ق) ثم مضى الى مكة فوله تعالى و ازل عنكم من الله
 ما به بظلمكم و ذهب عنكم رحر الشيطان. قال المديني كان لعدو قد خرجوا
 الماء دون الحطب و جفروا على الماء و كان لعدو قد خرجوا
 و لا يخرجون الماء و سوس الشيطان لهم و ذهبهم و قال نرحمهم انكم على
 الحق و انهم منكم أعداؤكم الى ماء و اتم عطش و تصبوا بياضه و ما يسطر
 أعداؤكم الا ان قطع العطش رقبتكم و ذهب قواكم فينحسرون و لكم كيف تدوا
 فارسل الله السماء تحتهم و افرسوا و افرسوا الارض لافدامهم و كانت
 رحلاً و مسجداً فميتت فيها أفدامهم و ذهب عنهم رحر الشيطان ثم مضوا الى
 أعدائهم و حاربوا القبا اتي ذلت فعدو قطع الشيطان و ذهبهم من أعدائهم
 و من رسول الله ﷺ فذهب من النجدة و رماهم بها و الأعداء جميعاً فذهب
 فذلك قوله صلى الله عليه و آله و سلم و لكان الله رمى به الله لهدى للحق

(الباب الثاني اربعين من مسائله)

ان في من صبحه في شيطان يوم أحد في حن عسرا

(قال) محمد بن سعد ما راجع من حقه من شيطان في مكة و هو
 أمير القوم في يوم أحد في حن عسرا و هو في حن عسرا في حن عسرا
 أتى منهم و قالوا على طيب الأعراس و تهمروا في حن عسرا في حن عسرا
 أنوسهم في حن عسرا في حن عسرا و ذهبهم في حن عسرا و ذهبهم
 ذهبهم و حميرهم في حن عسرا في حن عسرا في حن عسرا في حن عسرا
 و كانوا يرحلون في حن عسرا في حن عسرا في حن عسرا في حن عسرا
 في حن عسرا في حن عسرا في حن عسرا في حن عسرا في حن عسرا

فاجتمع قريش لحرب رسول الله ﷺ فاجابته ومن طاعها من قبائل كساعة
 وأهل تهمة . قال ابن سعد وكتب عاصم بن رسول الله ﷺ محمد بن كاه فاجر
 رسول الله ﷺ سعد بن زمر بن كتاب العباس قال ابن اسحق وخرج رسول
 الله ﷺ في ركب من أصحابه حتى دخلوا بالموط بين المدينة وأحد المذلل عنه
 عبد الله بن أبي ثعلبة لسان وتعي رسول الله ﷺ لقتال وهو في رستم مائة
 رجل ونعمان قريش وهي في ثلاثة آلاف رجل ومعهم مائة فارس قال ابن علقمة
 وأبى في المذللين فارس واحد وقال أبو أقيدي لم يكن مع المذللين يوم أحد من الخيل
 إلا فارس لرسول الله ﷺ وفارس لأبي ردة قال ابن اسحق وقال رسول الله ﷺ
 من يأخذ هذا نصف محقه فقام إليه رجل فأصمعه عنهم ثم قام فودعه فقال
 ابن حزم فقال وما محقه يا رسول الله قال أن تصرف به حتى يدعى قال أما أحد
 محقه فأعطاه إياه وكان فودعه رجلا شجاعا يختال عند الحرب إذا كانت وجها
 رآه رسول الله ﷺ تسخر قال أمه لك به ببعضه فله في مثل هذا يوم وقال
 ابن هشام حدثني عمر واحد من الزبير بن العوام قال وجدت في نفسي حين سألت
 أبا عبد الله عمنه وأعطاه فأدعاه فقاتل في لافض من يومهم فأتبعته فوجدت
 له حمرا فمصب ربه فقالت الأنصار أخرج فودعناه عصاة بلوث وهكذا
 يقول إذا مصب بلوث لا يبقى أحدا إلا له قال ابن اسحق وكان مصب
 محمد بن رسول الله ﷺ حتى قتل وكان القدي فله ابن قتله الأبي وهو يذ
 رسول الله ﷺ فرجع إلى قريش فقل قتل محمد فم فم مصب أعطى رسول
 صلى الله عليه وسلم الزادة منها وقال ابن سعد قتل مصب فأحد اللواء ملك في
 صورة مصب وحضر الملائكة الأربع لا شك فيها قال وصرخ صرخ يمي
 قتل مصب بن حمير لا أن هذا قد قتل قال الراوي فأنكفأوا وانكفأوا
 عينا بعد أن أصاب أصحاب اللواء حتى ما يبدوا منه أحد من القوم قال
 سعد فم قتل أصحاب اللواء انكفأوا المشركون مهزمين لا يلوثون و
 مدعي بلوث ونعمهم المسلمون يصحون الصلاح فيهم حيث ساروا ونس
 ثمير الزادة عبد الله بن حبر في قريش دون العشرة مكانه وأبلى بقا

...

... في اهل الارض ...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

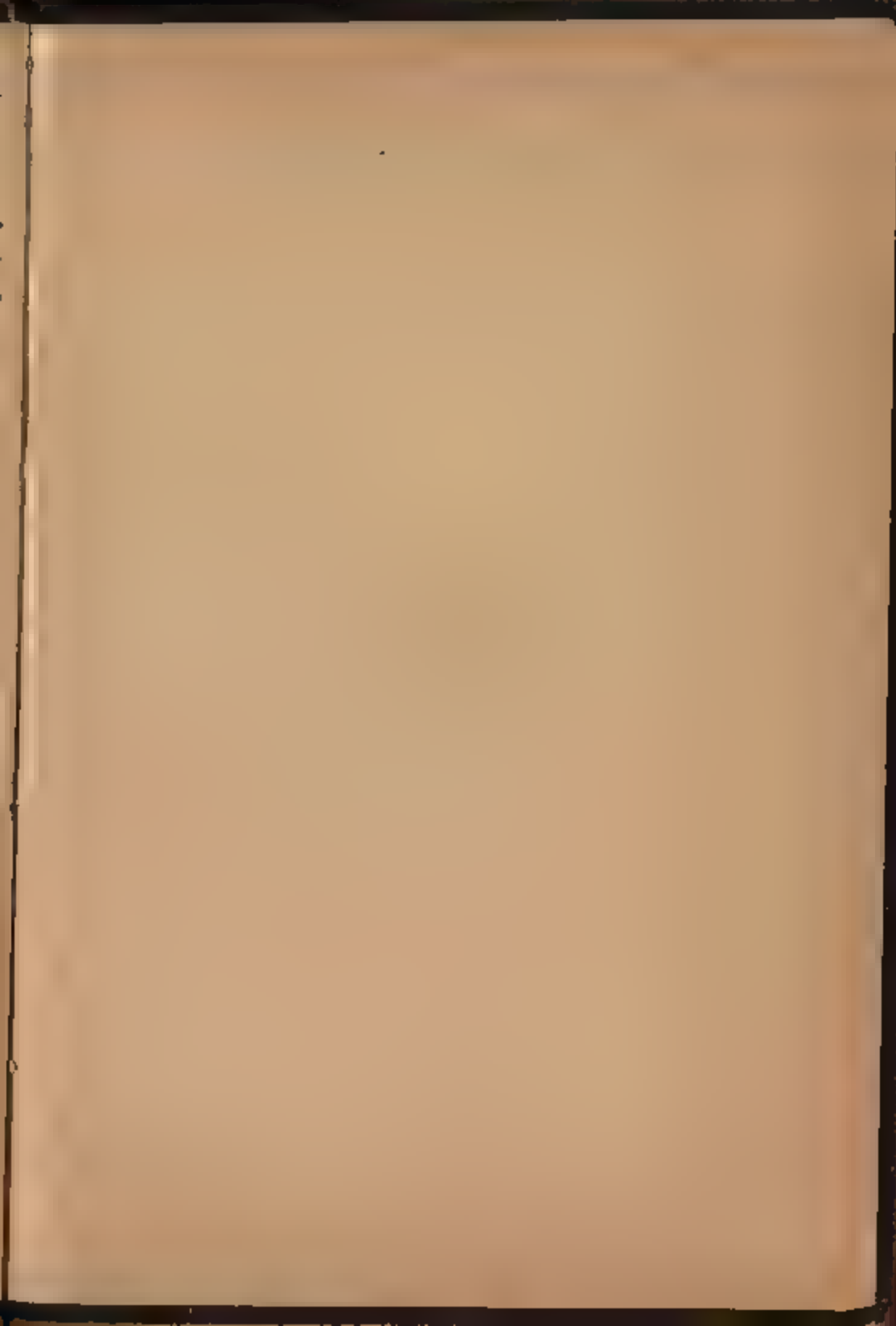
...

...

...

...

...



مهر من كتاب كاهن ارجون

صحيحه	صحيحه
٢٥ كتاب التاسع ١٠٠ شياطين من	٢ خطه الكتاب وهديته
الميث عمادك الا من	٣ الباب الاول في شان اثبات الحق
٢٦ كتاب العشر في شان العرب من	والخلاصه
الحق	٥ فصل في ان طوائف المسيحيين من
٢٨ كتاب الحادي عشر في شان العرب	الكتاب ومشرقي العرب منهم على
يا كاون وشرون	وحدون الحق
٣٠ فصل في احوال احدث و	٦ فصل في ان كاهن لا يحق
هذا الباب	الاطاعه من هم
٣١ كتاب الثاني عشر في شان شيطان	٦ فصل في من جند الشيطان له
تأكل وفساد	٩ الباب الثاني في احوال
٣٢ كتاب الثالث عشر في شان	١١ كتاب الثالث عشر في شان
او	كاهن
٣٣	١٢
٣٤	١٣
٣٥	١٤
٣٦	١٥
٣٧	١٦
٣٨	١٧
٣٩	١٨
٤٠	١٩
٤١	٢٠
٤٢	٢١
٤٣	٢٢
٤٤	٢٣
٤٥	٢٤
٤٦	٢٥
٤٧	٢٦
٤٨	٢٧
٤٩	٢٨
٥٠	٢٩
٥١	٣٠
٥٢	٣١
٥٣	٣٢
٥٤	٣٣
٥٥	٣٤
٥٦	٣٥
٥٧	٣٦
٥٨	٣٧
٥٩	٣٨
٦٠	٣٩
٦١	٤٠
٦٢	٤١
٦٣	٤٢
٦٤	٤٣
٦٥	٤٤
٦٦	٤٥
٦٧	٤٦
٦٨	٤٧
٦٩	٤٨
٧٠	٤٩
٧١	٥٠
٧٢	٥١
٧٣	٥٢
٧٤	٥٣
٧٥	٥٤
٧٦	٥٥
٧٧	٥٦
٧٨	٥٧
٧٩	٥٨
٨٠	٥٩
٨١	٦٠
٨٢	٦١
٨٣	٦٢
٨٤	٦٣
٨٥	٦٤
٨٦	٦٥
٨٧	٦٦
٨٨	٦٧
٨٩	٦٨
٩٠	٦٩
٩١	٧٠
٩٢	٧١
٩٣	٧٢
٩٤	٧٣
٩٥	٧٤
٩٦	٧٥
٩٧	٧٦
٩٨	٧٧
٩٩	٧٨
١٠٠	٧٩

١٠ فصل في عدد ...
 ١١ فصل في ...
 ١٢ فصل في ...
 ١٣ فصل في ...
 ١٤ فصل في ...
 ١٥ فصل في ...
 ١٦ فصل في ...
 ١٧ فصل في ...
 ١٨ فصل في ...
 ١٩ فصل في ...
 ٢٠ فصل في ...
 ٢١ فصل في ...
 ٢٢ فصل في ...
 ٢٣ فصل في ...
 ٢٤ فصل في ...
 ٢٥ فصل في ...
 ٢٦ فصل في ...
 ٢٧ فصل في ...
 ٢٨ فصل في ...
 ٢٩ فصل في ...
 ٣٠ فصل في ...
 ٣١ فصل في ...
 ٣٢ فصل في ...
 ٣٣ فصل في ...
 ٣٤ فصل في ...
 ٣٥ فصل في ...
 ٣٦ فصل في ...
 ٣٧ فصل في ...
 ٣٨ فصل في ...
 ٣٩ فصل في ...
 ٤٠ فصل في ...
 ٤١ فصل في ...
 ٤٢ فصل في ...
 ٤٣ فصل في ...
 ٤٤ فصل في ...
 ٤٥ فصل في ...
 ٤٦ فصل في ...
 ٤٧ فصل في ...
 ٤٨ فصل في ...
 ٤٩ فصل في ...
 ٥٠ فصل في ...
 ٥١ فصل في ...
 ٥٢ فصل في ...
 ٥٣ فصل في ...
 ٥٤ فصل في ...
 ٥٥ فصل في ...
 ٥٦ فصل في ...
 ٥٧ فصل في ...
 ٥٨ فصل في ...
 ٥٩ فصل في ...
 ٦٠ فصل في ...
 ٦١ فصل في ...
 ٦٢ فصل في ...
 ٦٣ فصل في ...
 ٦٤ فصل في ...
 ٦٥ فصل في ...
 ٦٦ فصل في ...
 ٦٧ فصل في ...
 ٦٨ فصل في ...
 ٦٩ فصل في ...
 ٧٠ فصل في ...
 ٧١ فصل في ...
 ٧٢ فصل في ...
 ٧٣ فصل في ...
 ٧٤ فصل في ...
 ٧٥ فصل في ...
 ٧٦ فصل في ...
 ٧٧ فصل في ...
 ٧٨ فصل في ...
 ٧٩ فصل في ...
 ٨٠ فصل في ...
 ٨١ فصل في ...
 ٨٢ فصل في ...
 ٨٣ فصل في ...
 ٨٤ فصل في ...
 ٨٥ فصل في ...
 ٨٦ فصل في ...
 ٨٧ فصل في ...
 ٨٨ فصل في ...
 ٨٩ فصل في ...
 ٩٠ فصل في ...
 ٩١ فصل في ...
 ٩٢ فصل في ...
 ٩٣ فصل في ...
 ٩٤ فصل في ...
 ٩٥ فصل في ...
 ٩٦ فصل في ...
 ٩٧ فصل في ...
 ٩٨ فصل في ...
 ٩٩ فصل في ...
 ١٠٠ فصل في ...

٩٠ من اثاره في الفقه في ٩٠ كتابا و ٩٠ مجلدا و ٩٠ جزءا
 و ٩٠ نسخة من اثاره في الفقه في ٩٠ كتابا و ٩٠ مجلدا و ٩٠ جزءا
 ٩١ من اثاره في الفقه في ٩١ كتابا و ٩١ مجلدا و ٩١ جزءا
 ٩٢ من اثاره في الفقه في ٩٢ كتابا و ٩٢ مجلدا و ٩٢ جزءا
 ٩٣ من اثاره في الفقه في ٩٣ كتابا و ٩٣ مجلدا و ٩٣ جزءا
 ٩٤ من اثاره في الفقه في ٩٤ كتابا و ٩٤ مجلدا و ٩٤ جزءا
 ٩٥ من اثاره في الفقه في ٩٥ كتابا و ٩٥ مجلدا و ٩٥ جزءا
 ٩٦ من اثاره في الفقه في ٩٦ كتابا و ٩٦ مجلدا و ٩٦ جزءا
 ٩٧ من اثاره في الفقه في ٩٧ كتابا و ٩٧ مجلدا و ٩٧ جزءا
 ٩٨ من اثاره في الفقه في ٩٨ كتابا و ٩٨ مجلدا و ٩٨ جزءا
 ٩٩ من اثاره في الفقه في ٩٩ كتابا و ٩٩ مجلدا و ٩٩ جزءا
 ١٠٠ من اثاره في الفقه في ١٠٠ كتابا و ١٠٠ مجلدا و ١٠٠ جزءا

١٦٠ الباب الحامس والثمانون في كيفية

وحياته من الشيطان

١٦٤ الباب السادس والتسعون في

الوسوسة وما يرد في الوسواس

أولها لم يسبق اليه

١٦٦ فصل عن ابن عقيل حذيفة الحذيفة

١٦٤ الباب السابع والتسعون في ربه

المليس لهه افه

في كيفية وصولي لوسواس الخافض

١٦٥ الباب الثامن والتسعون في ان

١٦٣ فصل في قوله تعالى من الجنة والناس

عرش المس على البحر

١٦٣ فصل من المأثور في أن ذكر قد

١٦٦ الباب التاسع والتسعون في مكان

تعالى طرد لوسوسة الوسواسي

ركر الشيطان راته

١٦٥ الباب العاشر والتسعون في حذر

١٦٦ الباب الحادي والتسعون في

الوسواس عاوق في قلب ابن آدم

كل واحد من ربه شي من أمره

١٦٧ الباب الثاني والتسعون فيما يدعو

١٦٧ الباب الأول بعد المائة في حضور

الشيطان به من آدم ويحضر

شيطان كل شيء من شؤون الناس

وسه مرات

١٦٧ الباب الثاني بعد المائة في حضور

١٦٨ الباب الحادي والتسعين في بيان

١٦٧ الباب الثالث بعد المائة في حضور

أحمد لشر حبال عيسى

١٦٧ الباب الرابع بعد المائة في حضور

١٦٩ الباب الحادي والتسعون في بيان

١٦٧ الباب الخامس بعد المائة في حضور

ما يصعب به الشيطان في ربه من ربه

١٦٧ الباب السادس بعد المائة في حضور

١٧١ الباب الثاني والتسعون في أن

١٦٧ الباب السابع بعد المائة في حضور

الشيطان مع من في الجنة

١٦٧ الباب الثامن بعد المائة في حضور

١٧٢ الباب الثالث والتسعون في أن

١٦٧ الباب التاسع بعد المائة في حضور

شدة عالم على الشيطان

١٦٧ الباب العاشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب الرابع والتسعون في بكاء

١٦٧ الباب الحادي عشر بعد المائة في حضور

الشيطان على المؤمنين لقوات قوته

١٦٧ الباب الثاني عشر بعد المائة في حضور

عند الموت

١٦٧ الباب الثالث عشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب الخامس والتسعون في نصب

١٦٧ الباب الرابع عشر بعد المائة في حضور

الملائكة عند خروج روح المؤمن

١٦٧ الباب الخامس عشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب السادس والتسعون في نصب

١٦٧ الباب السادس عشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب السابع والتسعون في نصب

١٦٧ الباب السابع عشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب الثامن والتسعون في نصب

١٦٧ الباب الثامن عشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب التاسع والتسعون في نصب

١٦٧ الباب التاسع عشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب العاشر والتسعون في نصب

١٦٧ الباب العشرون بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب الحادي والتسعون في نصب

١٦٧ الباب الحادي عشر بعد المائة في حضور

١٧٣ الباب الثاني والتسعون في نصب

- ١٨١ الباب التاسع عشر مائة في عدد
و نوبة لشبهه
١٨٢ الباب العاشر مائة في عقد
الشعر على رأس
١٨٣ الباب الحادي عشر مائة في
أن الحكم المذكور من الشيطان
١٨٤ الباب الثاني عشر مائة في أن
الشيطان لا يملك على غيره السلام
١٨٥ فصل في أن الشيطان إذا لم يجر
في تمنع بغيره التي صلى الله عليه
وسم وأجره أن لا يملك الله عز وجل
١٨٦ الباب الثالث عشر مائة في
بيان طوبوع وذن شيطان من عدد
١٨٧ فصل في أن الشيطان في صورة
نحدي عدد اختلافه في شياطين
الكهنة
٢٠٤ فصل واحكام المفسرون في سن
الشجرة التي هي آدم بحواء عاها
٢٠٥ الباب الرابع عشر مائة في
في بيان مريض شيطان في
٢٠٦ الباب الخامس عشر مائة في
في عرضة سوح عليه السلام في السعيد
٢٠٨ الباب السادس عشر مائة في
في عرضة إبراهيم عليه السلام
أرسله وولد له وفيه تبيين الدسج
٢٠٩ الباب السابع عشر مائة في
في عرضة لموسى عليه السلام
٢١٠ الباب الثامن عشر مائة في اعترافه
في عرضة يحيى الكفل عليه السلام

٢١٠ الباب المرفوع ثلاثين بعد المائة في
عمره لا يرب عليه السلام
في كل حصوره بعدد من حكم
فراش بدر سدوة

٢١٣ الباب احدى والثلاثون بعد المائة ٢٢١ فصل ملحق في الباب المذكور
في ترجمه ليعني حرر كراعيهما السلام ٢٢٢ باب من والثلاثون بعد مائة

٢١٣. الملك الناصر وملكه ثور بعد المائة، في
لقبه عيسى بن مريم عليها السلام

٢١٢ الباب ثمان وثلاثون بعد المائة
في تعرضه للنبي صلى الله عليه وسلم
٢٢٤ ومن في تفسير كلمات تقدمت
في الباب

٢٢٥ الف القسم واللائق بعد

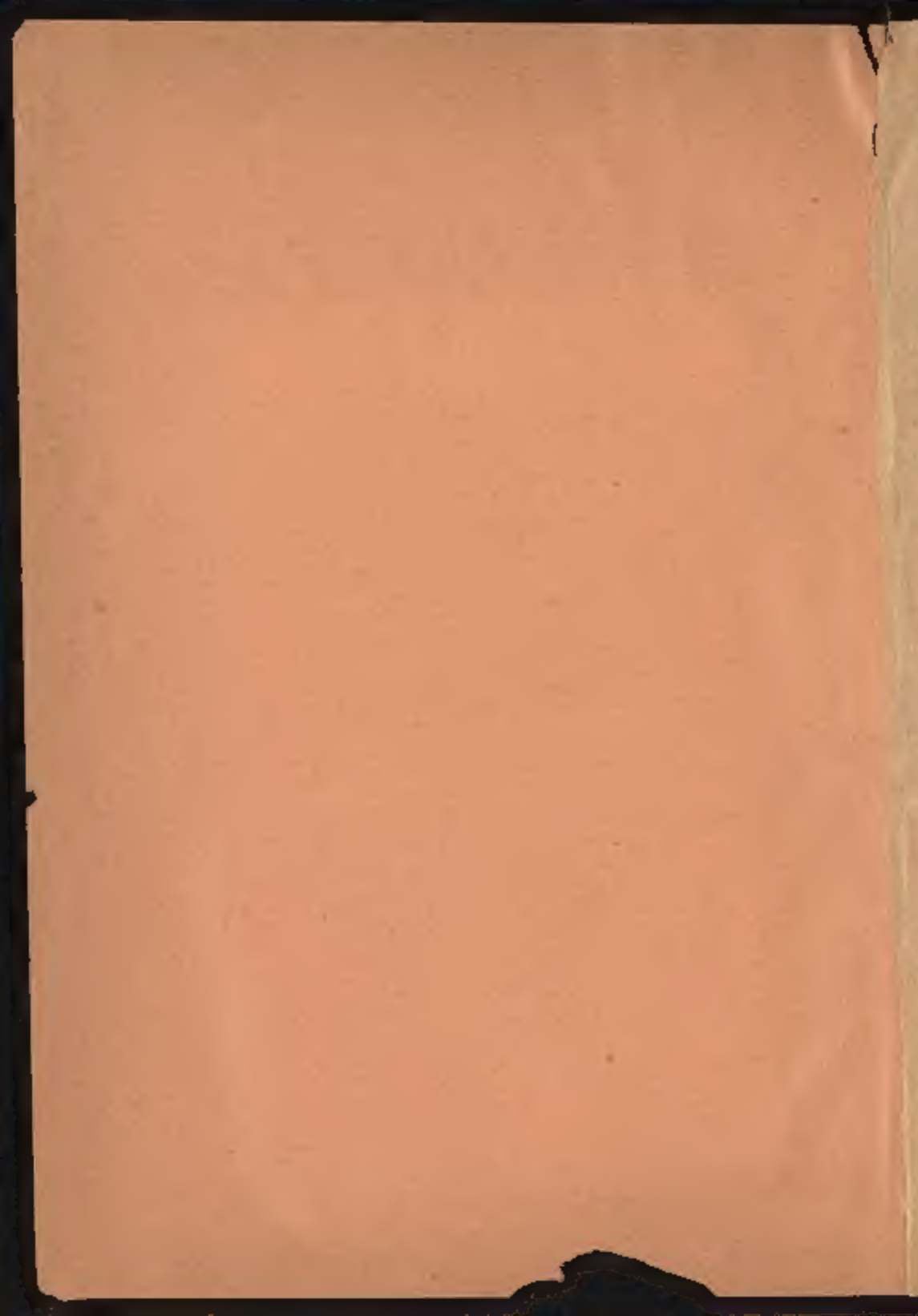
۲۱۷ ب الخامرو الاورنم ۲۲۷ ب ساهه في زمين ساهه انابه في
 رصي ۱۴۵۰ وصر ۱۴۵۰ في سال خمارو ساهه انابه في

في ر. هـ. ل. ط. ج. ٤ ص ٦١ | ٢٣٠ خانة في التعمير من قن. الش. ص. ٦

٢١٧ الباب السادس والثلاثون بعد المائة ومكثه

٢١٩ الف ح د و لا ط ك ح ط
 ﴿تم﴾ ٢٢٠





893.795

Sh61

893.795

Sh61

Shiblī

Akām al-marjān fī gharā'ib ...

JUN 18 1948

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU59020113

893.795 Sh61

Alcam al-maṣṣaṣ li-gh